

ایس بی سی (آڈٹ ہیرو آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

فون نمبر رہائش - ۲

فون نمبر دارالعلوم - ۴

ماہنامہ الحق

اکوڑہ خشک

جمادی الثانی ۱۴۰۳ھ

مارچ ۱۹۸۳ء

جلد ۱۸

شمارہ ۶

مدیر: سمیع الحق

اس شمارے میں

۲	سمیع الحق	نقشِ آماز
۵		اسلام اور خواتین کی شہادت
۱۱	شفیق فاروقی	مسودہ قانون شہادت تراجم و تقاریر
۱۹	مولانا مفتی ولی حسن	اسلامی قانون شہادت میں خواتین کا کردار
۳۳	محمد سمیع اللہ	تہذیب میں مسلمانوں کی حالتِ زار
۴۹	مولانا مدرار اللہ مدرار	تحریک روشنیہ
۵۷	محفوظ خان	ڈاکٹر حمید اللہ کے جواب میں
۷۱	قاضی عبدالکریم	غلطی میں تاویلات اور شیوہ سلف
۷۳		مولانا عبدالعلیم کی تعزیت
۷۶		شب و روز
۷۸		تعارف کتب

بدل اشتراک پاکستان میں سالانہ ۳ روپے فی پرچہ ۳ روپے
بیرون ملک بحری ڈاک ۳ پونڈ ہوائی ڈاک ۵ پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقش آغاز ——— وَاِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ ———

چرخ نیگوں کی ہر گردش اور صبح و شام کی ہر گردش اپنے ساتھ منبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ابدی صداقتوں پر ایک نئی شہادت لیکر آتی ہے۔ اور عصر حاضر کی ہر تحقیق و ایجاد کائنات کے ایک جی و قیوم رب کی آفاقی و انفسی دلائل میں اضافہ کر جاتی ہے۔ کمی ہے تو دلِ بینا اور چشمِ وا کی، کاش ! دنیا دلوں سے غفلت و مادیت کے تارے کھول کر ان حقائق کو دیکھ سکتی۔

اس ماہِ خلیجِ عرب یا خلیجِ فارس کی تند و تیز موجوں اور عمیق گہرائیوں میں ایرانی کنوؤں سے رسنے والا تیل دنیا بھر کے اضطراب و تشویش کا ذریعہ بنا اور تادمِ تحریر اس کی ہلاکت آفرینیوں کے اندیشوں میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ انسان کی اپنی ہی چیرہ دستیوں سے قرآن نے بڑے کے ساتھ بحر میں بھی جس فساد اور بربادی کی خبر چودہ سو برس پہلے دی تھی کیا اس کا اتنا واضح ظہور اس سے بڑھ کر کبھی ہوا تھا؟ ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس۔

— ہزاروں بیرل تیل زمین کی گہرائیوں سے ابل ابل کر سمندر کے ہزاروں میل رقبہ کو اپنی لپیٹ میں لیتا جا رہا ہے۔ سمندر کی تمام آبی مخلوق کی ہلاکت کا غالب امکان ہے۔ خلیج کے ارد گرد بسنے والے شہر اور آبادیاں خطرات میں گھس گئی ہیں، تیل کی آمیزش سے پانی صاف کرنے والے کارخانے بند کئے جا رہے ہیں اور خطرہ ہے کہ بحرِ خفاہ کے ساحلوں پر بسنے والے انسان پانی کے ایک ایک گھونٹ کے لئے ترس اٹھیں۔ یہ ہنتے بستے شہر پل بھر میں آجڑ بھائیں اور انسان ان علاقوں سے بھاگ کھڑے ہوں۔ یہ سب باتیں امکان کے درجہ میں سامنے آچکی ہیں۔ خطرات کا یہ طوفان صرف طبیعی علاقوں پر نہیں منڈلا رہا بلکہ پاکستان اور بھارت بھی خطرے کا بگل جا رہے ہیں۔ سعودی عرب اپنی بندرگاہِ جدہ کے قرب و جوار میں سمندر پر آگ کے اس دھبوں کا گنجل دے چکا ہے۔ رسنے والے کنوؤں کے جو مناظر دیکھے گئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ اور دھوئیں کا ایک عظیم آتش فشاں پھٹ پھٹ کر سمندر پر چھایا جا رہا ہے۔

اب آئیے اس واقعہ کو قرآنِ کریم اور ارشاداتِ رسول کی روشنی میں دیکھیں۔ خدائے جی و قیوم نے اپنی ابدی کتابِ صداقت و ہدایت میں قبل از قیامت وقوع پذیر ہونے والے عظیم حوادث کے ضمن میں یہ بھی کہا تھا کہ

واذ البحار سجّدت۔ (الآیۃ) کہ جب سمندروں کا پانی دھواں اور آگ بن جائے اور یہ بھرک اٹھیں گے۔ پھر بالآخر
 کیا ہوگا۔ عذبت نفسی ما أحضرت۔ ہر شخص اپنے ساتھ لانے والے خیر و شر کے سرمایہ کو پہچانے گا۔
 اللہ اکبر، آگ اور پانی؟ سمندر اور اس کا بھرک اٹھنا؟ حیرت و استعجاب کے ساتھ کچھ غافل
 انسان صدیوں سے ان سوالات کی ہنسی اڑاتے رہے مگر تیل جو آگ ہی کا دوسرا نام ہے۔ کیا کوئی سوچ سکتا تھا کہ
 سمندروں کی سرکش موج کبھی اسکی زد میں بھی آسکے گی۔ مگر اس صدی میں آگ اور پانی کا یہ "اجتماع صمدین" ناممکن سے
 ممکن بن کر رہا اور عصر حاضر کی تحقیق اور انکشاف نے ثابت کر دیا کہ سمندر کی ان عمیق گہرائیوں کے نیچے سیاں آگ
 کے لاوے تیل کی شکل میں ابل ابل کر باہر آنا چاہتے ہیں۔ خلیج عرب کے گرد اگر دتیل کی ریفائنریوں اور بھرکنے والے
 کنوؤں کا جال بچتا چلا گیا۔

مرث قرآن نے نہیں، ناموس فطرت کے آخری مناد اور حقائق غیب کے آخری محرم اسرار مخبر صادق علیہ السلام
 نے مستقبل کے ان اسرار سے طرح طرح سے پردہ اٹھاتے ہوئے ایسی خبریں دیں کہ ہر ایک کفلق العجم ظاہر موقی
 چل جا رہی ہے۔ علامات قیامت کے سلسلہ میں فرمایا: لا تقوم الساعة حتی تردا عشر آیات (القولہ)
 ونازل تخرج من قعر عدن تسوق الناس۔ پھر ایک قعر عدن (عدن کی گہرائیوں) سے نکلے گی جو لوگوں
 پر چھا جائے گا (مسلم و داؤد) وہ انسانوں کے اس آخری گروہ (آخر الامم) کے آخری نبی تھے۔ تو اجمال سے
 نہیں تفصیل سے حقائق غیب کی جا بجا پردہ کٹائی فرمائی۔ اسی طرح حضور نے ارض عرب میں ظاہر ہونے والی
 ایک عظیم آگ کی خبر دیتے ہوئے فرمایا: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعة حتی تخرج
 نار من الحجاز تصنیع اعناق الابل ببصری (بخاری و مسلم) فتح الباری میں حضرت عمر کی روایت سے مزید
 تفصیل ملتی ہے: عن عمر بن الخطاب (یرفعہ) قال لا تقوم الساعة حتی یسئل واد من اودیۃ الحجاز
 بالنار یفشی لہ اعناق الابل ببصری۔ دونوں روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ قیامت آنے سے قبل حجاز
 کی وادیوں میں سے ایک وادی سے ایک ایسی آگ بہ نکلے گی کہ رات کو دور دراز کی بستیوں اور شہروں میں اونٹوں
 کی گردن روشن ہو جائیں گی۔ پس جس طرح محدثین اور مورخین نے ان پیشگوئیوں کا مصداق ساتویں صدی ہجری
 کی گردن روشن ہو جائیں گی۔ اسے آتش زنی کے عظیم واقعات کو قرار دیا ہے۔ اسی طرح اللہ کے علم
 وغیرہ میں جزیرۃ العرب میں ظاہر ہونے والے آتش زنی کے عظیم واقعات کو قرار دیا ہے۔ اسی طرح اللہ کے علم
 میں ہے کہ اس آگ کا کامل ترین ظہور کن شکلوں میں ہوگا۔ تیل کے ان کنوؤں سے بھرکنے والی آگ اور اس
 کے شعلے رات کو اپنے ارد گرد کتنے وسیع علاقے روشن رکھے ہوئے ہیں۔ اور آگ نہیں تو آگ کا سرچشمہ تیل
 سمندروں سے کس طرح بنگلیہ ہوتا جا رہا ہے۔

الغرض عہد جدید کے یہ نئے انکشافات، ترقیات اور ان کے نتیجے میں ظاہر ہونے والے ہلاکت آفرین واقعات بانگِ دہلی قرآن اور صاحبِ قرآن کی ابدی صدائوں کا اعلان کرتے جا رہے ہیں۔ اگر خلا نور و دل کو چاند پر اور خلاؤں میں اللہ اکبر اللہ اکبر کی صدائیں سنائی دے رہی ہیں اور چاند اور ستارے ان کی عظمتوں کے گیت سے گونج رہے ہیں تو بسیطِ ارضی کے یہ گہرے سمندر بھی اسکی عظمت و کبریاء اور مخبرِ صادق کے صدائوں کی گواہی دیتے جا رہے ہیں کہ اس دینِ فطرت کی رفعتیں چاند اور ستاروں سے بڑھ کر بلند سچائیاں سورج سے زیادہ روشن، وسعتیں آسمانوں سے بڑھ کر وسیع اور گہرائیاں سمندروں سے زیادہ گہری ہیں۔ اور یہ سب کچھ سائنسی دور کے مادہ پرست بے بصیرت انسانوں کو ملکوتِ السموات والارض کے خالق اور مالک کی طرف پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ اللہ اکبر اللہ اکبر! اشہد ان لا الہ الا اللہ! اشہد ان محمد رسول اللہ۔ لاریب کہ وہی وحدہ لا شریک ہے۔ اور لاریب کہ محمد اس کے آخری اور سچے رسول ہیں۔ — حتیٰ یتبین لہم انہ الحق —

کسب الحق

واللہ یقول الحق وهو یعدی السبیل۔

دارالعلوم کے لئے بجا طور پر عز و افتخار کا مقام ہے اور اس کے وابستگان کے لئے خوشی کا موقع۔ کہ دارالعلوم کے شعبہ تجوید و قرأت کے ممتاز اور جید مدرس اور اس شعبہ کے نگران مولانا قاری محمد سلیمان ہزارویؒ مکہ معظمہ میں منعقد ہونے والے عالمی مقابلہ حسن قرأت و حفظ قرآن میں پہلا انعام دیا گیا۔ یہ اجلاس ۱۵ سے ۲۵ مارچ تک مکہ معظمہ میں جاری رہا اور دنیا بھر کے تقریباً ۱۶۶ ممالک اور تنظیموں کے تقریباً سو سو نمائندوں میں موضوعات کے لحاظ سے دوسرے گروپ کا مقابلہ حفظ قرآن و تجوید میں ہوا۔ اس گروپ میں ہمارے قاری محمد سلیمان صاحب پہلے نمبر پر آئے اور تقریباً سو دو لاکھ روپے انعام سے بھی سرفراز ہوئے یہ فخر نہ صرف دارالعلوم بلکہ پورے پاکستان کیلئے سرمایہ افتخار ہے مگر افسوس کہ پاکستان کے ذرائع ابلاغ جو ہر خبر نامے کا ایک تہائی وقت دنیا بھر کے یہودیہب اور کھیل کوڈ سے متعلق خرافات کی نذر کرتے ہیں انہیں حفظ قرآن میں گویا دنیا بھر کے ایک ارب مسلمانوں میں فضیلتِ تقدم پانے والے پاکستانی قاری و حافظ کی اس شاندار کامیابی کی خبر نشر کرنے کی توفیق نہ ہوئی، ماتم ہے ہمارے ذرائع ابلاغ پر اور افسوس ہے ہماری وزارت مذہبی امور پر۔ — مگر یقین ہے کہ اس خبر سے قاری صاحب موصوف کی اس خوشی میں نہ صرف دارالعلوم بلکہ پورا ملک شریک ہوگا۔

”ادارہ“

اسلام اور خواتین کی شہادت

مجلس شوریٰ (وفاقی کونسل) میں مسودہ قانون
شہادت پر مولانا سمیع الحق صاحب کی تقریر جسے
وفاقی کونسل سیکرٹریٹ نے ضبط کیا۔ (ادارہ)



نَحْمَدُكَ وَلِنُصَلِّيَ عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ — وَإِذَا دَعَا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُحْكَمْ
بَيْنَهُمَا إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمَا مُعْرِضُونَ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ
مُذْعِنِينَ — أَفَنِي قُلُوبُهُمْ مُرْضًا أَمْ ارْتَابُوا أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ
الْآيَةُ -

جناب مولانا سمیع الحق | جناب چیئرمین! قانون شہادت سے متعلق مسائل بہت گہرے اور ہمہ گیر ہیں۔ ان
حالات میں دس منٹ کی جو پابندی رکھی گئی ہے اور یہ جو تکرار سر پر لٹک رہی ہے۔ تو حیران ہوں کہ میں کس کس مسئلہ
پر عرض کروں بہر حال یہ بھی آپ کی عنایت ہوگی کہ اگر دس منٹ مزید دیدیں۔

جناب چیئرمین | نہیں۔ اگر ۹ منٹ میں ختم کر دیں گے تو میں شکریہ ادا کروں گا۔

جناب مولانا سمیع الحق | جو مسودہ ہمارے سامنے لایا گیا ہے اس میں بہت سی چیزیں ایسی ہیں جس پر
تمام معزز ارکان کو بلا کسی اختلاف کے گہری نظر ڈالنی چاہئے تھی اور اسکی اصلاح کی کوشش کرنی چاہئے تھی
لیکن بدقسمتی سے سارے مسودہ میں صرف ایک مسئلہ ایسا اہم بن گیا ہے کہ سارے ایوان کی توجہات اس
طرف ہی لگ گئی ہیں۔ یعنی ع۔

آہ بے چاروں کے اعصاب پر عورت ہے سوار

اور ہمارے مبصرین، ہمارے وکلاء بھی قرآن کریم کی آیات اور مصحف الہی کی تفسیر اکبر الہ آبادی کی زبان میں
”مصحف رخسار بتان مغرب“ کی روشنی میں کرنے لگ گئے ہیں۔ اکبر نے کہا تھا ہے

کھل گیا مصحف رخسار بتان مغرب

شیخ حاضر بھی ہوئے ہیں نئی تفسیر کیساتھ

تو ہمارے پیشرو حاضری بھی ہوئے تو نئی تفسیر کے ساتھ۔ پیر اشرف صاحب جو اس وقت موجود نہیں ہیں اور ہمارے علامہ (رضی صاحب شیعہ مجتہد) بھی، تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ ان کے اپنے اجتہادات ہیں۔ ان کا حق ہے کہ جیسے چاہیں انہیں ظاہر کر دیں۔ لیکن میں یہ عرض کروں گا کہ یہ شیعہ مسلک بھی نہیں ہے۔ اہل سنت اور اہل شیعہ اللہ کے فضل سے قانون شہادت میں خواتین کے مسئلہ پر متفق ہیں بلکہ شیعہ ہم سے چند قدم آگے ہیں۔ میں یہاں صرف ایک حوالہ پیش کرتا ہوں کہ شیعہ مسلک کیا ہے۔؟

اسلامی نظریاتی کونسل نے جو ہمیں قانون شہادت بھیجا ہے۔ اس کے صفحہ ۵۹ ضمیمہ (الف) کے ماتحت کونسل کے شیعہ رکن علامہ طالب جوہری صاحب کے اختلافی نوٹ میں کہا گیا ہے۔ کہ نظریاتی کونسل کی رپورٹ میں صرف حدود میں خواتین کی شہادت مسترد کی گئی ہے۔ اور مقبول نہیں ہے۔ لیکن علامہ طالب جوہری کے نزدیک حدود کے علاوہ طلاق، خلع، وصیت اور نسب میں بھی عورتوں کی گواہی کسی اعتبار سے قابل قبول نہیں ہے۔ عورتوں کے متعلق مخصوص امور میں ہمارے ہاں صرف ایک عورت کی شہادت کافی ہے۔ مگر انہوں نے ان امور میں بھی چار عورتوں کی گواہی کو ضروری قرار دیا ہے۔ (مسودہ قانون شہادت، مرتبہ نظریاتی کونسل ص ۵۹)

ایک رکن | پوائنٹ آف آرڈر۔ جناب والا! یہاں نظریاتی کونسل کی رپورٹ تو زیر بحث نہیں۔ جناب چیئرمین | تشریف رکھئے، مولانا اس رپورٹ سے حوالہ پیش کر سکتے ہیں۔
مولانا! آپ کی مراد یہ ہے۔؟ کہ یہ علامہ جوہری کا مسلک ہے۔

مولانا سید الحق | نہیں جناب انہوں نے لکھا ہے کہ ہمارے فقہ جعفریہ میں ہے۔ تو عرض یہ ہے کہ شیعہ مسلک خواتین کو معلوم نہیں ہے جس میں مرحلہ مرحلہ پر ان کی شہادت کو قابل قبول نہیں سمجھا جاتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ علامہ رضی صاحب نے عورتوں کی امامت کے بارے میں کہا ہے جو ہمارے ہاں بھی جائز ہے یعنی آپس میں خواتین اگر ایک کمرے میں جمع ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اکٹھی نماز پڑھیں اور ایک عورت ان کی امامت کر داسکتی ہے۔ لیکن عورت مردوں کی امامت نہیں کر سکتی۔ پھر عورت کی حکومت کی مثال دی

۱۔ مجلس شوریٰ کے شیعہ عالم دین علامہ سید محمد رضی کراچی نے مولانا سے قبل پر جو شش انداز میں ایک عورت کی گواہی کافی ہونے پر زور دیا اور کہا کہ عورت امامت کر سکتی ہے۔ اور حکومت بھی۔ اور میں اپنے اجتہاد کی روشنی میں جرأت سے کہتا ہوں کہ گواہی میں ایک عورت کو کسی دوسرے سہارے کی ضرورت نہیں اور بھول جانے سے متعلق آیت کو علت قرار دیا کہ اب نہیں بھولتی تو دو کی بجائے ایک کافی ہے۔ لاہور کے پیر محمد اشرف صاحب نے بھی اپنی تقریر میں ایسا ہی موقف اختیار کیا تھا۔ (ادارہ)

گئی ہے۔ تو یہ ملکہ سبب کا واقعہ ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے تو ساری پہلی تمام شریعتیں منسوخ ہو گئی ہیں۔ تو ہمارے نزدیک عورت کی حکومت بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا واضح ارشاد ہے کہ لن یفلح قوم ولّوا امورهم لسانہم (اوکما قال) اس قوم نے کبھی فلاح نہ پائی جس نے اختیار اور نظام اقتدار عورتوں کے سپرد کر دیا۔

پھر علامہ صاحب سورہ بقرہ کی آیت فان لم یکنارجلین فرجل و امرأتان کے بعد ارشاد باری ان تصل احداہما فتذکر احداہما الاخری (کہ ایک عورت بھول جائے تو دوسری یاد دلا دے) کو حکم کی علت قرار دیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ علامہ صاحب کو اس بارہ میں خلط مبحث ہوا ہے۔ جبکہ اصل بات یہ ہے کہ ایک علت ہوتی ہے اور ایک حکمت۔ تو خداوند قادر وس نے یہاں یاد دلانے کے مسئلے کو بطور علت بیان نہیں کیا ہے۔ بلکہ بطور حکمت بیان کیا گیا ہے۔ علت تو اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے۔ کہ یہ چیز اس وجہ سے لازمی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قانون بنایا ہے۔ اب کسی قانون کی آپ حکمتیں بیان کریں تو اس حکمت کے ساتھ وہ چیز وابستہ نہیں ہوتی، اگر حکمت بیان کی گئی ہے تو بہتر نہیں ہے تو پھر بھی وہی حکم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے روزہ کے بارہ میں فرمایا: یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم لعلکم تتقون۔ الایۃ۔ کہ روزے سے تقویٰ حاصل ہوگا۔ تو روزے کی فرضیت کے لئے تقویٰ علت نہیں ہے۔ یہ حکمت ہے کہ شاید تم میں تقویٰ پیدا ہو جائے۔

نماز کے بارے میں فرمایا: ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر۔ الایۃ۔ کہ نماز برائیوں سے روکتی ہے۔ تو یہ اسکی علت نہیں حکمت ہے تو اگر ایک شخص گناہ کبیرہ کرتا ہے تو کیا اسے اب کہا جائے کہ تم نماز مت پڑھو۔ کیونکہ علت حاصل نہیں ہو رہی ہے یا اگر تقویٰ آگیا ہے تو تم نماز ہی چھوڑ دو کہ مقصد حاصل ہو گیا تو اب کیا ضرورت ہے؟ ایک شخص کے اندر تقویٰ نہیں ہے۔ تو اس کو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ تم روزہ ہی مت رکھو۔ تو اللہ تعالیٰ نے بطور حکمت اسے بیان کیا اور علامہ آدوسی نے بھی اپنی تفسیر روح المعانی کی دوسری جلد میں ایسی ہی روشنی ڈالی ہے۔ اور سارے مفسرین اسے حکمت قرار دیتے ہیں۔ (یہاں انہوں نے کتاب سے اقتباس سنایا۔) تو یہ حکمت اللہ تعالیٰ نے ایک مصلحت بیان فرمائی ہے۔ یہ بھی ان کی رحمت تھی کہ اگر نہ بھی بیان فرماتے تو بغیر حکمت کے ماننے والے مسلمان اللہ کے احکام کا پابند ہوتا ہے۔ بہر حال یہ گذارشات تو ضمناً آگئیں اور میرے دس منٹ کا اہم حصہ تو ان کی نذر ہو گیا۔ اب اصل موضوع کا کیا کیا جائے؟ علامہ رضوی صاحب تو اللہ کے فضل سے بہت وسیع الطرف انسان ہیں ہماری آپس میں بات چیت ہوتی ہے۔ کھلے دل کے انسان ہیں۔

لیکن میرے لئے یہ ضروری تھا کہ ہم اہل سنت کے مسلک کی رو سے اسکی بروقت تردید کریں وہ اپنے مسلک کی وضاحت جس طرح چاہیں کر سکتے ہیں۔ ان پر کوئی قدغن نہیں ہے۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہو تو ہو مسلک نہیں۔

جناب چئیرمین صاحب | یہاں خواتین کو بار بار یہ مسئلہ سمجھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اور اگر فرائض اور حقوق کو ملحوظ رکھیں تو پھر کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزیں ہمارے لئے فرض قرار دی ہیں۔ مثلاً عبادات نماز روزہ زکوٰۃ حج۔ اسی طرح شہادت بھی ایک فرض ہے جو فقہ کا مسئلہ ہے۔ اور سارے فقہاء اور علماء ابواب الشہادت کی کتابوں میں اسکی تصریح کرتے ہیں۔ یہ میرے پاس فقہ کی کتاب ہدایہ ہے۔ اس کے آغاز میں ہے۔ کہ الشہادة فرض — الخ شہادت ایک فرض ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندہ پر عائد کیا گیا ہے۔ یہ حق نہیں ہے کہ کسی کو دے دیا۔ اور کسی کو نہیں دیا اور یہ اللہ تعالیٰ کو اختیار حاصل ہے کہ کس کے لئے کوئی عبادت لازم کرے۔ کسی کے ذمہ نہ کرے۔ تو اللہ تعالیٰ نے خواتین کی نازک ذمہ داریوں اور خلقی کمزوریوں کی وجہ سے ان کو تمام عبادات میں بھی رعایت دی ہے۔

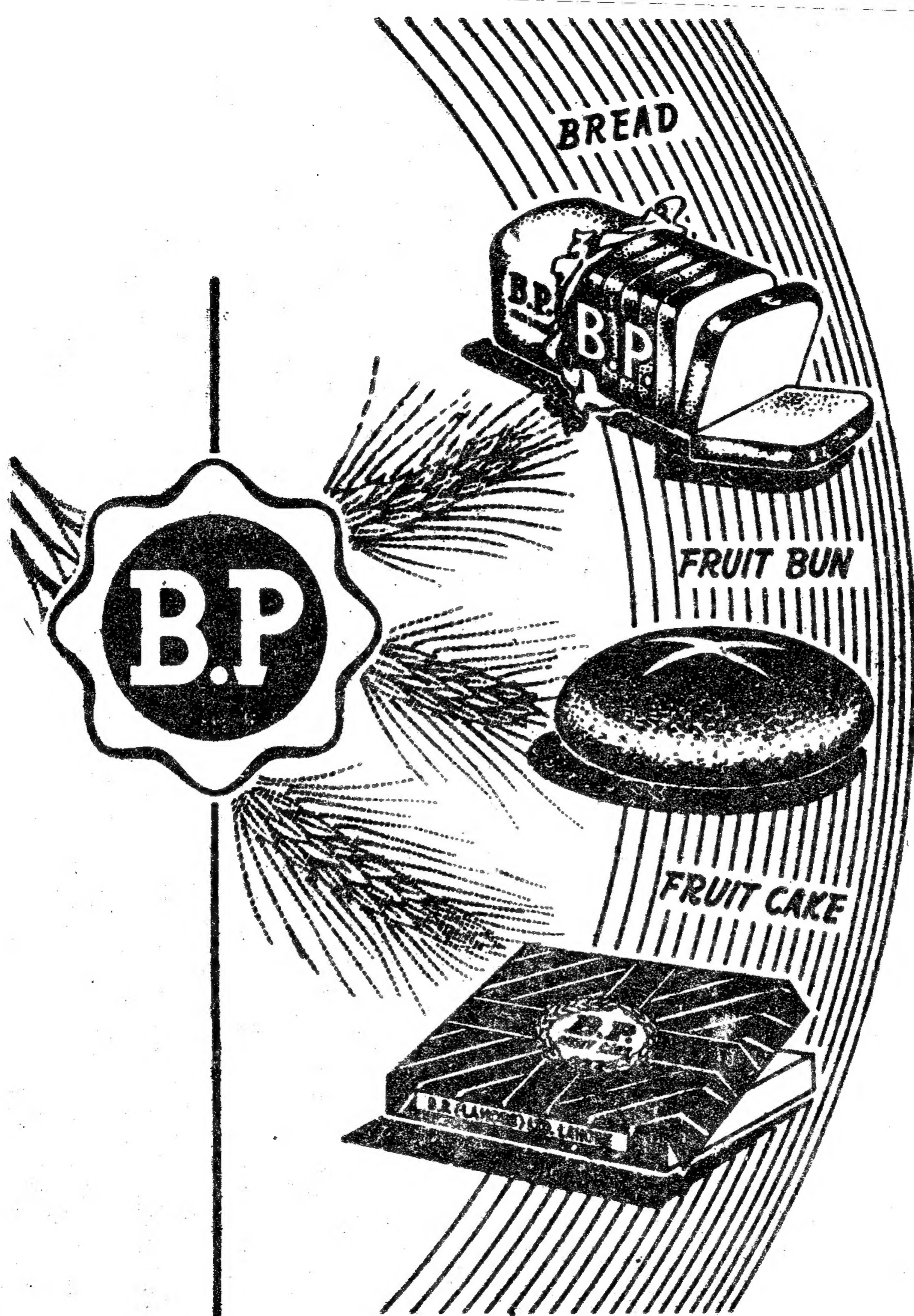
یہ شہادت کا مسئلہ بھی اگر وہ سمجھیں تو ان کے لئے رعایت ہے۔ مثلاً نماز فرض ہے۔ ایک حق نہیں ہے۔ اب نماز کیلئے بھی یہ کہا گیا ہے کہ دس دن بیٹنے میں تمہیں (عذر ہونے کی وجہ سے) چھٹی ہے کہ جب حضورؐ سے عورتوں کے نقصان دین کے بارہ میں پوچھا گیا تو حضورؐ نے یہی بات دلیل کے طور پر پیش کی۔ اسی طرح روزہ ایک فرض ہے خدا نے روزے میں بھی ان کو رعایت دی ہے جن دنوں اس کو عذر ہے وہ دس دن روزہ نہیں رکھ سکے گی۔ سخت گرمی کے دن ہوں گے مگر اسے روزہ نہیں رکھنا ہے۔ بعد میں وہ اعادہ کرے گی۔ اس طرح حج کا مسئلہ ہے، حج میں ہر مرد پر پابندی ہے کہ وہ اگر استطاعت رکھتا ہے تو لازمی طور پر حج پر جائے۔ من استطاع الیہ سبیلاً۔ الآیۃ۔ اس کے ساتھی ہوں یا نہ ہوں مگر جائے گا، ہزاروں خطرات مرد کیلئے بھی راستے میں ہوتے ہیں لیکن عورت کیلئے یہ کہا گیا ہے کہ اگر دوسرا تمہاری نگہداشت کرنے والا ہو اگر دوسرا مرد محرم ہو گا تب تم پر حج فرض ہو گا تو یہ کتنی بڑی رعایت ہوئی۔ اور زکوٰۃ و عشر میں میرا خیال ہے کہ اس میں بھی عورت سے رعایت ہے۔ مثلاً ڈھائی فیصد مرد پر بھی ہے اور ڈھائی فیصد عورت پر بھی ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ اگر اس میں رعایت نہ ہوتی تو عورت پر ۵ فیصد ہونا چاہئے تھا۔ کیونکہ مرد کے ذمہ خدا نے ساری ذمہ داریاں اور گھر کے تمام اخراجات لگائے ہیں۔ عورت کا نان و نفقہ رہن سہن سب کچھ مرد کے ذمہ ہے۔ (باقی ص ۹ پر)

مرد کے پاس ہزار روپے ہیں۔ تو اس پر دگنی چوگنی ذمہ داریاں بھی عائد کی گئی ہیں۔
عورت کے پاس ہزار روپیہ ہے۔ اور کوئی ذمہ داری نہیں نہ مرد کا فکر ہے اسکو نہ بچوں کی اس پر ذمہ داری
ہے۔ اس کے اپنے اخراجات بھی مرد پر ہیں گھر کا نوکر چاکر بھی مرد کے ذمہ ہے۔ تو گویا پھر تو وہ فیصد ہونا چاہئے
تھا۔ لیکن خدا نے اس میں بھی ایسی کنیشن (CONCESSION) دی کہ ڈھائی فیصد ان پر بھی مردوں کے برابر
لگا دیا۔

اب آگے بات آتی ہے شہادت کی اور کہا جاتا ہے کہ جب اللہ نے شہادت کی ادائیگی کا حکم دیا ہے تو
ہمیں کیوں روکا جاتا ہے۔ تو شہادت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے جب اسے مکلف نہیں بنایا تو آیات شہادت
متوجہ ہی نہیں ہوتیں ان کو، مثلاً واقیموا الصلوة کا حکم ہے تو اگر ایک شخص نابالغ ہے اسکو اقیموا الصلوة
متوجہ ہی نہیں ہے۔ غیر مسلم ہو تو متوجہ نہیں ہوتا ہے خواہ مرد ہو یا عورت۔ اسی طرح اتوا الزکوٰۃ ہے۔ ایک
شخص فقیر ہے اور صاحب نصاب ہی نہیں ہے۔ تو وہ مرد ہو یا عورت ہو اسکو یہ آیت متوجہ ہی نہیں ہوتی
اللہ نے جب عورت کو مکلف نہیں بنایا اس فریضے کا تو یہ آیات ۱۔ ولایابی الشہداء اذا ما دعوا۔
الآیۃ۔ ۲۔ ولا تکتموا الشہادۃ ومن یکتمها فانہ آثم قلبہ۔ الآیۃ۔ ۳۔ کونوا قوامین

بالقسط شہداء للہ ولوعلى انفسکم۔ الآیۃ
یہ ساری آیات ان کو متوجہ ہی نہیں ہیں کہ وہ کہیں کہ ہمیں بھی اس میں مخاطب بنایا گیا ہے۔ جب کسی
طبقے کو مکلف ہی نہیں بنایا گیا ہو تو اس سے وہ آیت مطالبہ ہی نہیں کرتی۔ اور میں سوچتا ہوں کہ یہ تضادات
خدا کے کلام میں کیسے ممکن تھے۔ جبکہ ایک طرف تو اللہ تعالیٰ عورتوں کو فرماتے ہیں کہ وَقَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ
ولا تبرزن تبرج الجاہلیۃ الاولی۔ الآیۃ۔ کہ گھروں میں بیٹھی رہو دوسری طرف اللہ تعالیٰ فرماتے
ہیں واذا سألتموهن متاعاً فاسئدواھن من وراء حجاب۔ الآیۃ۔ کہ کوئی چیز بھی مانگو تو پردے
کے پیچھے سے ان سے کوئی چیز مانگو۔ ایک طرف تو خداوند تعالیٰ ان کو پابند بناتا ہے گھر کا، پھر دوسری طرف
ان پر فرض کیسے کرتا ہے۔ کہ وہ جا کر عدالتوں میں گواہیاں دیتی رہیں اور پھرتی رہیں، اللہ کے کلام میں ایسا تضاد
تو نہیں ہو سکتا ان آیات کا سارا مضمون یہی ہے کہ وہ گھروں میں بیٹھی رہیں پردہ کا حکم ہے اور دوسری طرف
وہ تمام آیات شہادت پیش کی جا رہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ عدالتوں میں گھومتی رہو تو یہ کوئی انسانی
قانون اور انسانی لائر (LAWYER) اور انسانی قانون دان تو نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں کوئی تضاد

نہیں تو ایسے تمام آیات کا مخاطب اللہ تعالیٰ نے مرد کو بنایا ہے۔
جناب چیمبرمین | تشریف رکھیں، آپ کا وقت ختم ہو گیا ہے۔



B.P. (LAHORE) LTD.
LAHORE

ضبط و ترتیب شفیق فاروقی
رپورٹنگ دفاتی کو نسل سیکرٹریٹ

مسودہ قانون شہادت میں

مولانا سمیع الحق کی بعض دیگر ترامیم

☆ اور تقاریر

مسودہ قانون شہادت کی دفعہ ۴۷ کا تعلق اقبال جرم اور اقرار سے ہے جس میں کہا گیا ہے کہ
”ان معاملات میں جو تسلیم کئے گئے ہوں۔ اقبال تصفیہ کن ثبوت نہیں لیکن امر عارض ہو سکتا ہے“
اس دفعہ کے متعلق مولانا سمیع الحق کی ترمیم دجن کا نمبر نمبر ۲۳ تھا (۲۳ تھا) یہ تھی کہ اس دفعہ کو یوں بدل دیا جائے۔
”ان معاملات میں جو تسلیم کئے گئے ہوں اقبال تصفیہ کن ثبوت بھی ہے اور مانع تقریر مخالف (ESTOPPIE)
بھی اگر کوئی شخص اقبال (اقرار) کو تو کتب شریعت کے بیان کردہ احکام کے مطابق اس اقبال (اقرار) کو اہمیت دے
کہ فیصلہ کیا جائے“

جناب چیئر مین نے یہ ترمیم پڑھ کر ایوان کے سامنے رکھی تو اس کے بارہ میں میاں نعیم الرحمن صاحب نے نقطہ اعتراض
اٹھایا کہ یہ ترمیم تقاضوں کے مطابق نہیں تو مسودہ قانون میں کیسے آ سکتی ہے۔ جناب چیئر مین نے انہیں ترمیم کی
اصل عبارت جو اردو میں مثنوی کی طرف توجہ دلائی۔ اور خود بھی پڑھی اور انگریزی میں اس کا ترجمہ بھی درست کیا۔
اور پھر محرک کو اس پر بحث کی اجازت دے دی۔ مولانا نے کہا۔

مولانا سمیع الحق | جناب چیئر مین صاحب ایہ بالکل واضح ہے ہمارے سامنے جو اصل دفعہ ہے اس میں یہ ہے
کہ اقبال تصفیہ کن ثبوت نہیں لیکن امر عارض ہو سکتا ہے۔ تو میرا مقصد یہ ہے کہ اقبال کو ثبوت قطعی اس شہادت
ایکٹ کی رو سے نہیں سمجھا گیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے انگریزی شہادت ایکٹ میں جس مفہوم میں استعمال کیا ہے اس کی
مثالی یہی تقاضا تھا لیکن اسلامی قانون میں اقرار کو جس مفہوم میں لیا گیا ہے وہ نتائج کے اعتبار سے قطعی ثبوت بھی
ہے۔ یعنی اس سے انکار نہیں کہ (ESTOPPIE) بھی ہے۔ مگر صرف یہی نہیں بلکہ ثبوت قطعی بھی ہے واضح اصول
ہیں کہ اگر یوخذ باقرار آدمی اس کے اقرار سے پکڑا جاتا ہے۔“

اس مرحلہ پر جناب ملک محمد رمضان صاحب بلوچستان نے چیئر مین سے کہا کہ مولانا کی ترمیم کے الفاظ اور معانی کے
جھگڑوں میں پڑنے کی بجائے جذبے کو بھی دیکھنا چاہئے اگر یہ قرآن و سنت کی تعلیمات پر مبنی ہے تو اسے اور الفاظ کا جائز
پہنائیں۔ مگر قبول کر لیا جائے تو بہتر ہوگا۔

اس کے بعد چیمبر میں نے جناب سید معین الدین شاہ کو اس پر اظہار خیال کی دعوت دی انہوں نے کہا کہ قوانین آپس میں مربوط ہوا کرتے ہیں۔ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ ہم نے قاضی کورٹس پاس کیا ہے۔ یہاں حقوق کی بات نہیں ہے۔ یہاں یہ ترمیم زائد ہے قانون میں آہی نہیں سکتی۔ اور کئی موقع پڑتا ہوا کہ یہاں جو چیمبر لانا نہ چاہتے تو یہ حضرات قاضی کورٹ کا حوالہ دے دیتے اقرار کے متعلق یہی انداز اختیار کیا گیا کہ قاضی کورٹ کا قانون یہی ہے۔ اس مرحلہ پر مولانا سمیع الحق نے جواب بحث دیتے ہوئے کہا کہ

مولانا سمیع الحق۔ جناب والا! میں نے ابھی ایک حصہ بیان کیا تھا یہاں بار بار ہمیں قاضی کورٹس کا حوالہ دیا جاتا ہے یہ بڑا عجیب سا نظام ہے کہ اس مسئلے کو دوسری کتاب سے مربوط کیا جائے۔ اور اس کو تیسری سے۔ قانون شہادت تو یہ ہے کہ شہادت کے سارے امور گواہوں کے متعلق ہوں یا حلف کے متعلق ہوں یا اقرار کے متعلق ہوں تو اس سے یک جا رکھا جائے اس طرح آسانی رہے گی۔ ہمارا مقصد تو یہ ہے کہ ایک صحیح اور مؤثر ڈھانچہ تیار ہو جائے تو یہاں اگر تفصیلات نہ بھی ذکر کئے جائیں تو میں نے ترمیم میں کہہ دیا ہے کہ "کتب شریعت کے بیان کردہ احکام کے مطابق" یہ اس لئے ضروری ہے کہ اقبال اور اقرار کو بھی شریعت نے کئی شرائط سے مشروط کر دیا ہے مثلاً اقرار کرنے والا عاقل بالغ ہو گا اگر نابالغ ہے اور ولی یا سرپرست نے اس کو کاروبار کرنے کی اجازت دی ہے تو وہ بھی بالشرع کے حکم میں متصور ہو گا۔ اسی طرح اور کئی شرائط ہیں تو میں یہ چاہتا ہوں کہ جب مقر اقرار کرے اقبال کرے تو اس میں شریعت کے واضح احکامات کو ملحوظ رکھا جائے یہاں تو بالکل مبہم ہے۔ اور دوسرا مانع امر محض کا مسئلہ ہے کہ اسلام اقرار کو ثبوت قطعی بھی قرار دیتا ہے۔ اگر ہم نے ثبوت قطعی قرار نہ دیا تو شریعت کا ایک اصول اس سے متاثر ہو جائے گا۔ اقرار ایک مستقل عظیم الشان باب ہے اسلامی قانون شہادت کا۔ اس کے نقائص کو بھی ہر جگہ ملحوظ رکھنا ہو گا۔ یہ عام مسلمہ اصول ہے کہ المرئیو خذ باقرارہ۔ اب ایک شخص نے اگر اقرار کر دیا تو یہاں تو اس کو مانع تقریر مخالف قرار دیا گیا یعنی ایک شخص کہتا ہے کہ فلاں شخص میرا بھائی ہے تو بھائی تو اس کا ہو گیا مگر یہ ضروری نہیں کہ اس اقرار سے وہ اس کے باپ کا بیٹا بھی ہو جائے۔ خلاصہ تو یہی ہے۔ مگر یہاں تو اس کی ثبوت قطعی قرار ہی نہیں دیا گیا اگر ایسا ہی ہو تو اقرار کا تو کوئی بنیاد ہی نہ ہوا۔ دوسری گزارش میں نے یہ کی کہ اقرار کو شریعت نے کئی چیزوں سے پابند کر دیا ہے جیسا کہ ہم نے شاہد کے لئے بھی اہلیت اور شرائط ملحوظ رکھے ہیں تو یہاں بھی اگر تفصیلات میں نہیں جاتے تو شہادت کے بعد ایک درجہ تو اقرار کرنے کا ہے اس کی بھی شرائط ہیں اور کچھ مستثنیات ہیں وضاحتیں ہیں تو اس کو میرے اس مختصر حبلے میں ملحوظ رکھ دیا جائے کہ شریعت کے بیان کردہ احکام کے مطابق اس اقبال کو اہمیت دیں گے۔ اگر وہ شریعت کے احکام پر پورا نہیں اترتا تو راجح کو اختیار ہو کہ وہ اس شخص کے اقرار کو اہمیت نہیں دے گا۔ صرف اتنا معاملہ ہے کہ اس دفعہ کو بھی

کسی طرح اسلامی اصولوں کے قریب لایا جائے۔“

اس کے بعد جناب چوہدری فقیر اللہ صاحب اور جناب چوہدری الطاف حسین صاحب اور بعض دیگر ارکان نے ترمیم کی مخالفت پر زور دیا۔ اور مولانا قاضی عبداللطیف صاحب نے ترمیم کی پر زور تائید کی اس پر رائے شماری کے بعد جناب چیئرمین نے اسے ساقط قرار دے دیا۔

دفعہ ۶۴ کا تعلق شادی وغیرہ کی رشتہ داری کے ثبوت سے ہے اس میں مولانا کی ترمیم یہ تھی کہ اس کے آخر میں یہ الفاظ بڑھادے جائیں۔ کہ ”یا قوانین حدود کے متعلقہ دفعات کے تحت ہو“ تاکہ زنا کاری کے انسداد کے سلسلہ میں یہ دفعہ بعض صورتوں میں رکاوٹ نہ بن سکے۔ یہاں اصل دفعہ میں تعزیرات پاکستان کے دفعہ ۴۹۷ اور ۴۹۸ کا ذکر تھا جب کہ وہ کالعدم ہو چکے تھے مگر حدود کے متعلقہ دفعات کو ملحوظ نہیں رکھا گیا۔ جناب حکیم محمد سدر خان جناب چوہدری محمد الطاف حسین صاحب جناب وزیر قانون پیرزادہ صاحب نے بحث میں حصہ لیا۔ اور کہا کہ اس ترمیم کے تقاضے حدود آرڈی ننس سے پورے ہو رہے ہیں البتہ ۴۹۷ اور ۴۹۸ دفعات کا ذکر یہاں زائد ہے اس لئے کہ یہ رپیل ہو چکے ہیں۔

جناب چیئرمین نے اس کے بعد محرک مولانا سمیع الحق کی ربائے معلوم کی تو انہوں نے کہا کہ جناب چیئرمین ہم نے یہ بات مسودہ کو ترتیب دیتے وقت مفاہمتی مجلس میں بھی کہی تھی۔ کہ اگر حدود آرڈی ننس کے ذکر کی ضرورت نہیں تو تعزیرات پاکستان کے ان منسوخ شدہ دفعات ۴۹۷-۴۹۸ کے بھی ذکر کی ضرورت نہیں تو میں حیران تھا کہ جو منسوخ ہیں ان کا تو ذکر ہے لیکن جو رائج الوقت ہے یعنی حدود آرڈی ننس اس کا ذکر نہیں۔ جناب چیئرمین نے منسوخ شدہ دفعات کا ذکر مٹا دیا اور مولانا نے ترمیم واپس لانے کی اجازت شریعہ طور پر یعنی چاہی جناب چیئرمین نے فرمایا کہ شریعہ اجازت نہیں لی جاسکتی۔ اور ترمیم پر رائے شماری ہوئی اور گھر گئی۔

مسودہ قانون شق ۱۳۳ کی تمثیلات میں پیر اگراف ۱۸۷۳ اور شق ج میں رام پور سٹیٹ کا ذکر تھا یہ دفعات شہادت ایکٹ ۱۸۷۲ سے ہو بہور کھی گئی تھیں۔ مولانا سمیع الحق کی ترمیمیں تھیں کہ ۱۸۷۳ کو ۱۹۸۲ اور رام پور سٹیٹ کو خان پور سٹیٹ سے بدل جائے۔ جناب چیئرمین نے فرمایا کہ اپنے خوب غلطی کڑی ہے۔ یہ دونوں ترمیمیں متفقہ طور پر منظور کرنی گئیں۔ اسی طرح اس مسودہ کی دفعہ ۱۰۴ میں رنگپور (جو اب بھارت میں ہے) آپ نے ترمیم سے بہادر پور سے بدلنا چاہا اور کہا کہ پاکستان میں اللہ کے فضل سے بہت سے شہر ہیں وہ ایک استعماری دور تھا ہم غلام تھے مگر اس وقت ہم انڈیا کی مثال دیں تو کہتے تھے کہ بات ہوگی وہ آسام میں مسلمانوں کو قتل کر رہے ہیں اور ہم الخ جناب حمزہ صاحب نے ترمیم کی اسی یاد پر مخالفت کی کہ ہمارے پنجاب میں بھی رنگ پور نامی قصبہ ہے۔

دفعہ ۱۲۸ کا تعلق دوران ازدواج بچے کی پیدائش سے ہے کہ ایسی پیدائش بچے کے جائز ہونے کا پختہ ثبوت ہوگا مجوزہ ایکٹ ۱۸۷۲ میں اسے بالکل مبہم چھوڑ دیا گیا تھا۔ صرف یہ کہ جائز شادی کے دوران پیدا ہونا پختہ ثبوت ہے۔ گویا اگر عقد نکاح کے چند دن بعد بھی بچہ پیدا ہوا تو حلالی سمجھا جائے گا جب کہ اسلام شریعت کی رو سے عقد نکاح کے کم از کم ۶ ماہ گزرنے کے بعد پیدا ہونے والا بچہ جائز سمجھا جائے گا۔ اسی طرح یہ ایکٹ انفساخ نکاح کی صورت میں دوسو اسی یوم کے اندر بعد انفساخ ازدواج تو لہ کو جائز ثبوت قرار دے رہا تھا جب کہ فقہاء کرام کے نزدیک کم از کم مدت دو سال ہے۔ یعنی فسخ نکاح (طلاق یا وفات) کے بعد دو سال تک پیدا ہونے والا بچہ بھی حلالی سمجھا جائے گا۔ سوئے استثنائی صورتوں کے۔ نیچے دفعہ میں آرہے ہیں۔

علماء کو اصرار تھا کہ اس دفعہ کو ہر حالت میں شریعت کے مطابق بنانا ہوگا۔ جب کہ مخالف گروپ وکلاء وغیرہ اس پر آمادہ نہیں تھے۔ مگر بعد میں مفاہمتی مجالس میں اس پر جناب وزیر قانون وغیرہ کی سعی سے وکلاء حضرات نے اتفاق کر لیا۔ اور اس دفعہ کو علماء کرام نے مرتب کر کے مسودہ میں شامل کرایا۔

دفعہ ۱۲۸۔ دوران ازدواج پیدائش پختہ ثبوت جائز ہونے کا ہے | یہ واقعہ کہ کوئی شخص اپنی والدہ کے کسی مرد کے ازدواج جائز میں رہنے کے چھ ماہ یا اس کے بعد یا اس نکاح کے ختم ہونے سے دو سال کے اندر پیدا ہوا ہو اور اس اثنا میں اس کی ماں بے زوج رہی ہو اس امر کا قطعی ثبوت ہوگا کہ وہ صحیح النسب بیٹا ہوگا۔ الا یہ کہ عورت عدت گزر جانے کا اقرار کر چکی ہے۔ اور بچہ کی پیدائش تاریخ اقرار سے چھ ماہ بعد ہوئی یا شوہر انکاری ہو۔

ایوان میں یہ دفعہ سامنے آیا تو حکیم محمد سردار خان اور بعض وکلاء نے پھر اسے ترمیم کے ذریعہ بدلنا چاہا اور نکاح ختم ہونے کے بعد کی مدت کو ۲۹۵ دن تک محدود کرنا چاہا۔ یہ مسئلہ مدت حمل کی اکثر حد پر مبنی ہے۔ بعض ائمہ کے ماں یہ مدت تین سال اور اس سے بھی زائد ہے۔ امام ابو حنیفہ کی رائے کم از کم میعاد پر مبنی ہے۔ مخالفت کرنے والوں کو یہ میعاد ناممکن اور منصفانہ خیال نظر نہ آ رہی تھی۔ جب کہ انگریزی ایکٹ میں عقد نکاح کے دو دن بعد بچے کی ولادت قانوناً جائز قرار دے جانے پر حیرت اور اچھٹھانہ تھا۔

علماء کرام نے بڑی شرح و بسط کے ساتھ اس میعاد کی حکمتوں پر روشنی ڈالی۔ اور پیش کردہ ترمیم کی مخالفت کی جس پر وکلاء نے اپنے موقف پر تشریریں کیں اور الحمد للہ کہ رائے شماری کے بعد مخالفت ترمیم ساقط ہو گئیں اور بڑی اکثریت سے علماء کی پیش کردہ دفعہ منظور ہو گئی۔

اس مسئلہ پر مولانا سبیح الحق نے اپنی مختصر تقریر میں کہا کہ۔

جناب چیمبر من مولانا سبیح الحق

مولانا سبیح الحق جناب چیمبر من۔ یہاں زیادہ زور اسی پر دیا گیا ہے کہ بظاہر یہ ناممکن نظر آتا ہے اور اس جدید دور میں

اگر ہم دس مہینے سے زیادہ دو سال فرض کر لیں تو لوگ ہنسیں گے گویا اس کے ناممکن ہونے کی وجہ سے ۲۹۵ دن پر زور دیا گیا ہے۔ میں مختصراً دو تین نکات بیان کرتا ہوں۔ ایک توحکیم محمد سردار خان صاحب کی ترمیم میں بظاہر تعارض ہے۔ ابتداء میں تو انہوں نے کہا ہے کہ ۲۹۵ دن میں تبدیل کیا جائے۔ اور سب مقررین اس پر زور دے رہے ہیں۔ کہ یہ چونکہ ناممکن ہے اس لئے ایسا ہونا چاہئے۔ پھر یہ خود آخر میں بار شہوت والدہ پر ڈالتے ہیں تو وہاں کہتے ہیں کہ ۲۹۵ دن کے بعد اور دو سال کے اندر۔ میں کہتا ہوں کہ جو چیز ترمیم کی ابتداء میں واقعی ناممکن تھی تو آخر میں وہ ممکن کیسے سمجھ لی گئی۔ اگر یہ بات بالکل ناممکن تھی تو پھر ایک ناممکن چیز کے لئے کسی دعویٰ کا بار شہوت والدہ پر ڈالنا کتنی تعجب کی بات ہے۔ میں ابھی وضاحت سے بات کروں گا۔

چوہدری محمد ادریس تاج | پوائنٹ آف آرڈر۔ جناب چیئرمین۔ اگر میں قیاس سے یہ کہوں کہ کسی خاتون کے پیٹ میں بچہ ہے تو وہ آخر میڈیکل چیک آپ کروائیں گے تو پتہ چلے گا اس طرح تو پتہ نہیں چل سکتا۔

جناب چیئرمین | تشریف رکھئے۔ یہ پوائنٹ آف آرڈر نہیں ہے۔

مولانا سمیع الحق | تو اگر ایک چیز ترمیم کے آغاز میں مضحکہ خیز تھی تو وہ ترمیم کے آخر میں کیوں مضحکہ خیز نہیں بنتی۔ دوسری گزارش میری یہ ہے کہ اُس زمانے میں بھی بچے دو دو سال پیٹ میں نہیں رہتے تھے۔ اور عام حالات جہاں ملتے ہیں اس میں ایسی مثالیں بہت کم ہیں اس کے باوجود بھی تمام ائمہ نے جو رائے اختیار کی تو یہ نہیں تھا کہ ان میں عقل تدبر اور نساری باتیں نہیں تھیں اور انہوں نے آنکھیں بند کر کے ایسی بات نعوذ باللہ جابلہ بات کہہ دی حالانکہ سب ائمہ بنیادی طور پر متفق ہیں کہ ایک سال نہیں ہے اور چاروں ائمہ میں اگر اختلاف ہے بھی اکثریت حمل کے بارے میں تو وہ دو سال سے زائد میں ہے ان دو سال پر تو سب متفق ہیں۔ امام شافعی تو تین سال کہتے ہیں۔ امام مالک سے چار سال سے چھ سال تک کے اقوال ہیں (اس مرحلہ پر کئی ارکان نے مضحکہ خیز انداز میں ان اقوال کا مذاق اڑایا) اب آپ مذاق اڑائیں یا ہنسی کریں یہ آپ کا دین ہے۔ پھر سرے سے اس دین سے ہی دستبردار ہو جائیں خواہ آپ جو بھی کریں آپ کو ان مسائل میں جرأت ایمانی کی بات کرنی چاہئے۔ دین کی باتوں پر ہر منہ نہیں ہونا چاہئے۔ کہ دنیا کیا کہے گی۔ ایمان داری سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ دیں آپ تو پھر آپ کو کتاب و سنت پر مبنی رائے کو ماننا پڑے گا۔ الغرض اس کو اجماع مرکب کہتے ہیں۔ اب وجہ کیا تھی کہ انہوں نے ایسا کہا۔ وجہ یہ تھی کہ یہ کچھ مخصوص حالات ہیں۔ ایک شوہر بیوی کو طلاق دے دیتا ہے اور ایک بیوی بیچاری بیوہ ہو جاتی ہے وہ ہزاروں مصائب اور مشکلات کا شکار ہو جاتی ہے اگر اس نے عدت پوری ہونے کا اقرار نہ کیا کسی اور سے شادی نہ کی یا شوہر زندہ ہے اور انکار نہیں کرتا تو ان مخصوص حالات میں اللہ نے ہر جگہ اپنے نظام میں یہ کوشش رکھی ہے اور احکام میں اسے ملحوظ رکھا کہ کسی انسان کو ناجائز اور حرامی نہ کہا جائے۔ کیونکہ اس کو ایک دفعہ ناجائز اور حرامی کہہ دینا اس کو زندہ مار دینا ہے۔ اسی طرح ایک پاک دامن اور عقیقت عورت کو اسلام حتی الوسع اس تمام

تہمت اور بدنامی سے بچانا چاہتا ہے۔ اب دو سال کی گنجائش رکھی گئی ہے ایک عورت بے چاری جیت تک اس کے خلاف ثبوت ثابت نہ ہو تو اس کو شریعت اپنے حال پر رکھتی ہے۔ تیسری گزارش میری یہ ہے کہ یہ امت جو ہے یہ سائنس کے زمانے کے لئے صرف نہیں ہے وہ چودہ سو سال سے ہے اور سارے بنی نوع انسان کے لئے اسلامی تعلیمات ہیں ہر جگہ نہ تو سائنس تھی نہ ایکس رے نہ لیبارٹریاں ہیں نہ ٹیسٹ ہو سکتے ہیں۔ آج بھی ۹۵ فیصد علاقہ دیہاتی ہے جنگلات بھی ہیں۔ امت امی کا معنی یہ ہیں کہ انہیں دین فطرت میں تکلفات کا پابند نہ کرایا جائے۔ شکریہ

مروجہ ایکٹ میں وعدہ معاف گواہ موجود ہے۔ یعنی کسی شریک جرم کا اقرار اور اپنے کسی دوسرے شریک کار مجرم کے خلاف بطور شہادت استعمال ہو سکتا ہے جس کی شرعی نقطہ نظر سے گنجائش نہیں۔ باہمی مفاہمت میں نئے مسودہ سے یہ شق حذف کرایا گیا تھا مگر ریٹائرڈ چیف جسٹس بشیر الدین خان صاحب اپنی ترمیم کے ذریعہ اسے برقرار رکھنا چاہتے تھے اس ترمیم پر بڑی زوردار تقریریں ہوئیں۔ ترمیم کی تائید کو اکثریت سمجھا گیا اور وہ منظور ہو گئی۔ مولانا سمیع الحق نے اپنی تقریر میں کہا۔

جناب چیئرمین! بہت شکریہ! مولانا سمیع الحق صاحب۔

جناب مولانا سمیع الحق! حضور والا یہ واضح مسئلہ ہے کہ وہ خود ایک فریق مقدمین گیا ہے۔ اور اس کے بارے میں المغنی نے تصریحات نقل کی ہیں کہ کل من خاصم فی حق لا تقبل شہادۃ فیہ (المغنی ج ۱ ص ۱۶۷) ایک اور روایت ہے قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تقبل شہادۃ لمحضم (المغنی ج ۱ ص ۱۶۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فریق مقدمہ کی گواہی فریق مخالف کے لئے قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ وہ ایک فریق مقدمہ ہے اور اس فریق کے مخالف کو استعمال کرنا ہے تو اس فریق پر بڑی زیادتی ہے۔ دوسری روایت الدر المختار کی ہے۔ کل من صار خصماً فی حادثۃ لا تقبل شہادۃ فیہا۔ (الدر المختار کتاب الشہادات)

ترجمہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو کسی شہادتوں میں فریق مخالف ہو تو اس میں اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ تیسرا یہ کہ وہ گناہ کا اعتراف کرنے کے بعد عادل نہیں رہا اور شہادت کے لئے صریحاً اصول ہیں کہ وہ عادل ہو خود اس نے یہ اعتراف کیا کہ میں نے قتل کیا ہے چوری کی ہے، زنا کیا ہے تو اس کے بعد اس کی شہادت کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے۔ چوتھی بات یہ کہ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کو معاف کرے کیونکہ اس سے تو حقوق العباد کی حق تلفی ہوگی۔ یہ حکومت کو بھی حق نہیں ہے کہ وہ ملزم کو معاف کر دے کہ چلو تم نے چوری کی ہے قتل کیا ہے۔ حقوق العباد کو حکومت بھی ضائع نہیں کر سکتی۔ یہاں ریاست اور اسٹیٹ کی حفاظت کا مسئلہ اٹھایا گیا ہے تو اسلام کہتا ہے کہ اس کے لئے سخت سے سخت قوانین بنائے جائیں اور غدار کو

سخت سزا دی جائے۔ مگر

جناب چیئرمین - شکریہ (یعنی وقت ختم ہو گیا)

کھانسی کا حملہ
نزلہ زکام
کا دور

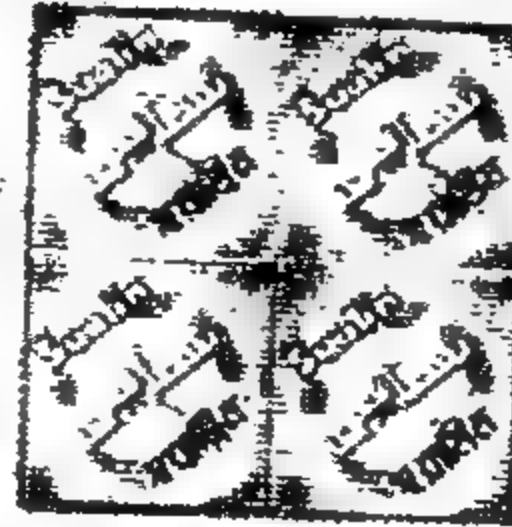
مناسب احتیاط اور سعالین کے بروقت استعمال سے
ان تکالیف کا تدارک کیا جاسکتا ہے۔ جڑی بوٹیوں سے تیار شدہ
سعالین نزلہ زکام اور کھانسی کا مفید علاج بھی ہے
اور ان سے بچاؤ کی تدبیر بھی۔

سعالین

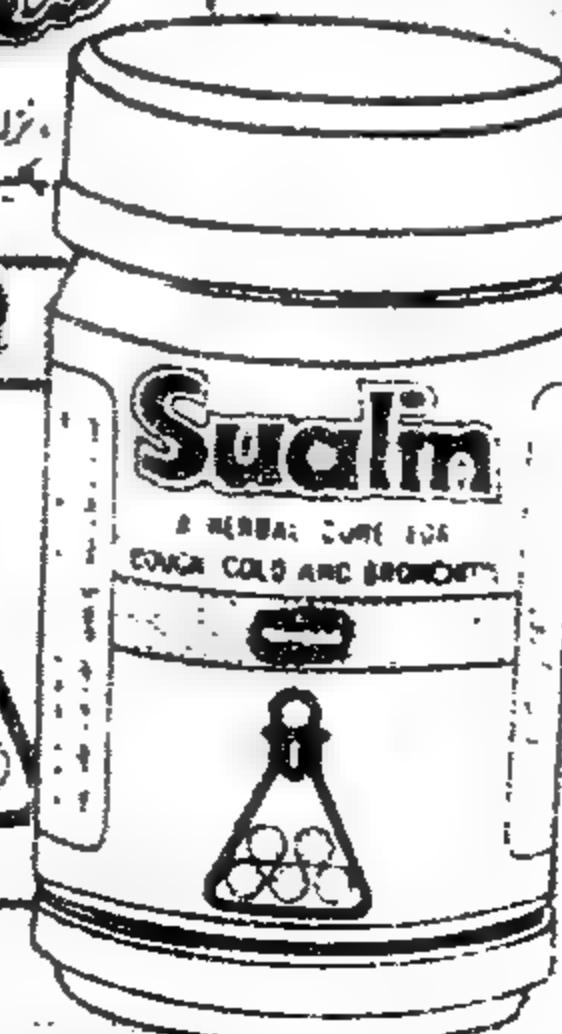
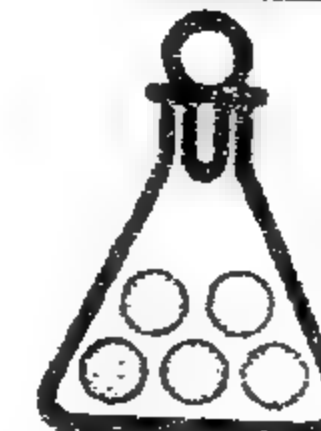
نزلہ زکام اور کھانسی کی مفید دوا

سعالین

نزلہ زکام کی خطرناک
بیماریوں کی حفاظت کرتی ہے



ہمدرد



نوزو
کے لیے
ناک کے دھو
سوزش اور بندش
کے لیے مفید
ایک پھوار ناک
کھول دیتی ہے
ہمدرد

کوشش کرے انسان تو کیا ہو نہیں سکتا

<p>brother KNITTING MACHINE</p>	<p>SARAULLA CARPET YARNS</p>	<p>Kashmiri BLANKETS</p>	<p>KNITTING YARNS</p>
---	----------------------------------	------------------------------	---------------------------

تیسری منزل بینوراماسینڈ
فاطمہ جناح روڈ - کراچی
فون: ۵۱۶۰۳۳-۵۱۶۰۳۵

ثناء اللہ وولن ملز لمیٹڈ

adcom-128

احقر حضرت مولانا مفتی ولی حسن ندوی صاحب
شیخ الحدیث جامعہ العلوم اسلامیہ کراچی

اسلامی قانون شہادت میں خواتین کا کردار

اسلام اور خواتین کی شہادت کے مسئلہ کو بعض لادینی عناصر وہ کچھ ماڈرن خیال کے سکڑوں نے نہایت بے دردی سے تختہ منشق بنا یا منکرین حدیث، مغرب زدہ طبقہ اور ہمارے بعض فاضل و کلام کے اخبارات و جرائد میں چھپنے والے ایسے مضامین میں اٹھائے گئے نکات اور غلط تاویلات کی فاضل نامہ نگار مولانا مفتی ولی حسن نے تحقیقی جائزہ لینے کی ایک کامیاب کوشش کی ہے۔

(سب)

دعاوی کے سلسلہ میں اسلام کے قانون اور ضابطہ کا خلاصہ یہ ہے کہ مدعی جب اپنا دعویٰ قاضی کے سامنے پیش کرتا ہے تو قاضی سب سے پہلے شرائط قبول دعویٰ کی جانچ پڑتال کر کے یہ دیکھتا ہے کہ دعویٰ قبول کرنے کے لائق ہے یا نہیں۔ اگر دعویٰ "لائق قبول" ہوتا ہے تو قاضی سماعت کے لئے دعویٰ قبول کر لیتا ہے۔ تاریخ پیشی پر مدعی اور مدعا علیہ حاضر ہوتے ہیں۔ مدعی دعویٰ پیش کرتا ہے۔ مدعا علیہ اگر اقرار کر لیتا ہے تو مدعی کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے۔ مدعی علیہ کے انکار کی صورت میں مدعی سے ثبوت شرعی طلب کیا جاتا ہے۔ ثبوت شرعی کا سبب سے مؤثر ذریعہ "شہادت" ہے۔ قرآن کریم نے "شہادت" کی بعض شرائط گواہوں کی تعداد، دو مرد نہ ہونے کی صورت میں ایک مرد اور دو غور و خردوں کی شہادت کو معیار ثبوت قرار دیا ہے۔ مدعی علیہ اگر گواہوں پر کوئی اعتراض نہ کرے یا گواہوں کی "عدالت" واضح ہو تو قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیتا ہے۔ ورنہ قاضی گواہوں کا "تذکیہ" کرتا ہے۔ تذکیہ کا مطلب یہ ہے کہ قاضی ان کی "عدالت" "صلاح" کے بارے میں محکمہ یا گواہوں کے معتبر و قابل وثوق شخص سے ان کی شہادت، دینی تائید، مسجد میں نماز پڑھنے کی کیفیت، کیا ترسے پر سہرا اور بیچائی کی عادت کے متعلق معلومات حاصل کرتا ہے۔ پھر ان معلومات کی روشنی میں مقدمہ کا فیصلہ کرتا ہے۔ اگر گواہ عادل اور صالح قرار پاتے ہیں تو مدعی اپنے دعویٰ میں کامیاب قرار پاتا ہے ورنہ دعویٰ خارج کر دیا جاتا ہے۔

شہادت کے چند مراحل ہیں: "تحمیل"، یعنی واقعہ کے وقت موجود ہو۔ کسی امر کو دیکھنا یا سنا "حفظ" دیکھنے ہونے

یہ سنے ہوئے امر کو یاد رکھنا۔ ”آوار“ یعنی جیسے دیکھا بقا یا سنا بقا اسے بلا کم و کاست قاضی کے سامنے بیان کرنا۔

قرآن کریم نے سب سے پہلے تو گواہوں کو یہ ہدایت کی۔

وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا

گواہوں کو جب شہادت کے لئے بلایا جائے تو وہ

(البقرہ ۲۲)

انکار نہ کریں۔

یعنی اگر کوئی شخص یا چند شخص کسی معاملہ میں گواہ ہیں تو انہیں مدعی کے طلب کرنے پر یا بعض صورتوں میں قاضی

کی طلب پر شہادت دینے سے انکار نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ پیشی کے وقت حاضر ہو جانا چاہئے۔

دوسری ہدایت قرآن کریم کی طرف سے یہ ہے۔

وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا

فَأِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

عَلِيمٌ

(البقرہ ۲۳)

واللہ ہے۔

یعنی گواہوں کو دوسری اہم تنبیہ یہ کی کہ جیسا دیکھا ہے یا سنا ہے اسے بلا کم و کاست بیان کر دینا چاہئے۔

گواہی کو تبدیل کرنے یا اس کو چھپانے سے صرف زبان ہی گناہ گار نہیں ہوگی بلکہ دل جو سارے اعضاء کا رئیس اور جیت

ظاہری و باطنی کا محور و مرکز ہے گناہ آلود ہو جائے گا۔

دل کو گناہوں سے اس طرح بار بار آلودہ کرنا موتِ قلب کا باعث ہوتا ہے۔ جیسا کہ ایک صحیح حدیث میں ارشاد فرمایا

”گناہ“ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ داغ پڑ جاتا ہے۔ بندہ اگر توبہ کرے تو داغ مٹ جاتا ہے

ورنہ وہ داغ پھیلتے پھیلتے دوسرے متواتر گناہوں سے مل کر موتِ قلب کا باعث ہو جاتا ہے۔ یہ فرما کر رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت کریمہ پڑھی۔

كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ (مطففین ۳)

یہ بات نہیں ہے بلکہ ان کے دلوں پر زنگ لگ گیا ہے ان کے

شامت اعمال کی وجہ سے۔

مجھے ڈر ہے اے دل زندہ کہ تو نہ مر جائے

کہ زندگی کافی عبارت ہے تیرے جینے سے

پھر گواہی کے اخفا یا تبدیل کرنے میں ایک دوسرا گناہ بھی ہے کہ صاحبِ حق یعنی مدعی کے حق کا ضیاع ہے جو پہلے

گناہ سے کسی طرح کم نہیں ہے۔ اسلام کے نظامِ عدل کا ایک اہم مقصد احیاءِ حقوق ہے۔ یعنی ہر متنفس کی داد دینی۔

اور اس کے ضائع شدہ حقوق میں امداد و تعاون تاکہ حق حقدار کو پہنچے۔ اور غاصبِ خائب و خاسر ہو۔

قرآن کریم نے گواہوں کے بارے میں مزید ایک شرط یہ بیان فرمائی ہے۔

مَسْتَنِّ تَرَضُونَ مِنَ الشَّهَادَةِ (البقرہ ۲۴)

ان گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو

پسندیدہ گواہوں سے کون مراد ہیں۔ "سورہ الطلاق" کی آیت اس کی تشریح کرتی ہے۔

وَ أَشْهَدُوا ذُوْیْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَ اقْبِلُوا
الشَّهَادَةَ لِلّٰهِ ذٰلِكُمْ یَوْعِظُ بِهٖ مَنْ كَانَ
یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ مَنْ یَتَّقِ اللّٰهَ
یَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا

اور اپنے میں سے دو معتبر گواہ کر لیا کرو اور شہادت کو صحیح
اور درست طریقہ پر گواہی کو ادا کرو اللہ کے واسطے۔ اس
نصیحت کے مخاطب یہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ اور آخرت پر
ایمان رکھتے ہیں۔ جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لئے
مشکلات سے نکلنے کا راستہ بنا دیتا ہے۔

(سورہ الطلاق پ ۲)

یہ آیت کریمہ "سورۃ البقرہ" کی آیت کی شرح کر رہی ہے۔ کہ پسندیدہ گواہ سے مراد عادل گواہ ہیں۔
دوسری ہدایت جو آیت کریمہ دیتی ہے کہ "شہادت" کو صحت اور سچائی سے ادا کیا کرو۔ تغیر و تبدل اور
غلط طریقہ سے شہادت دینا اہل ایمان کا شیوہ نہیں ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِیْنَ
لِلّٰهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ وَا لَا یَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ
قَوْمٍ عَلٰی اَلَّا تَعْدِلُوْا اِعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ
بِلِقَآئِیْ (المائدہ پ ۳)

اے ایمان والو! کھڑے ہو جا کر اللہ کے واسطے گواہی
دینے کے لئے انصاف کے ساتھ کسی قوم کی دشمنی کی وجہ
سے انصاف کو ہرگز مت چھوڑو۔ عدل و انصاف کرو یہی
تقویٰ کے زیادہ قریب ہے۔

اس آیت کریمہ میں اہل ایمان کو عدل و انصاف کو ملحوظ رکھتے ہوئے شہادت دینے کا حکم دیا گیا ہے بلکہ عدل و
انصاف کے ساتھ شہادت کے علمبردار بننے کی تلقین کی گئی ہے۔ دشمنی اور عداوت کی صورت میں بھی عدل و انصاف
کا دامن نہ چھوڑنے کا حکم دیا گیا۔

آیات مبارکہ کے علاوہ جب احادیث کی طرف آتے ہیں تو کثرت سے اس باب میں احادیث وارد ہوتی ہیں۔
فقہاء کرام نے ان ہی آیات و احادیث کو سامنے رکھ کر "شہادت" کے مختلف درجات قائم کئے۔ اور احکام منضبط
کئے ہیں۔

پہلا درجہ | "زنا اور بدکاری"۔ اس میں چار مردوں کی شہادت معتبر ہوگی۔ عورتوں کی شہادت غیر معتبر ہے
اس سلسلہ میں مردوں کی شہادت ضروری ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَیْہِ اَرْبَعَةٌ مِّنْکُمْ
(النساء پ ۴)

اور ان پر اپنوں میں سے چار گواہ بناؤ

سورۃ النور میں اس کی مزید وضاحت ہے۔

کُوْ لَا جَآءُ وَا عَلَیْہِ اَرْبَعَةٌ شُهَدَآءُ
یہ لوگ اس پر چار گواہ کیوں نہ لائے۔ جب یہ لوگ اس پر

فَاذْكُمَ يَا نَوَا بِالْشُّهَادَةِ فَاذْكُمَ
عِنْدَ اللَّهِ هُمْ الْكَاذِبُونَ (النور)
چار گواہ نہ لاسکے تو معلوم ہوا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
نزدیک جھوٹے ہیں۔
یہاں "اربعۃ" سے چار مرد گواہ مراد ہیں عورتیں داخل نہیں کیونکہ عدد میں مذکر کے لئے "مؤنث" استعمال
ہوتا ہے اور "مؤنث" کے لئے "مذکر"۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ خیر سے یہ
طریقہ جاری ہوا کہ عورتوں کی شہادت حد و حد میں ناقابل قبول ہوگی۔ محدث کبیر ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں۔

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ حِجَاجٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ
قَالَ مَضَتْ السَّنَةُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخَلِيفَتَيْنِ مِنْ
بَعْدِهِ أَنْ لَا تَجُوزَ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي
الْحُدُودِ

امام زہری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی سنت یہی ہے کہ عورتوں
کی شہادت حد و حد میں جائز نہیں۔

اسی طرح محدث عبدالرزاق اپنے مصنف میں روایت کرتے ہیں۔

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ لَا تَجُوزُ
شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي الْحُدُودِ وَالْدِّمَاءِ
بِحَوَالِهِ نَسَبِ الرَّايَةِ لِلزُّبَيْرِيِّ ح ۹

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حد و
اور قصاص میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہے

امام شعبی، ابراہیم نحفی، حسن بصری، صحا کہ رحمہم اللہ بیان کرتے ہیں کہ عورتوں کی شہادت حد و اور قصاص
میں جائز نہیں ہے۔ ان تمام حضرات کے آثار و اقوال اس امر پر شاہد عدل ہیں کہ امت کا تعامل اسی پر رہا کہ عورتوں کی
شہادت، حد و قصاص میں جائز نہیں ہے۔ امام ابن شہاب زہری کے اثر میں حضرت صدیق اکبر حضرت عمر فاروق
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جو تخصیص ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صرف ان دونوں حضرات کے نزدیک یہ حکم تھا بعد کے
خلفاء اور علماء کے نزدیک یہ حکم نہیں تھا۔ حضرات شیخین کی تخصیص کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام ابن الہمام فرماتے ہیں۔
وَتَخْصِيصُ الْخَلِيفَتَيْنِ يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ
وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لِأَنَّهُمَا اللَّذَانِ كَانَ
مُعْظَمُ تَقْرِيرِ الشَّرْعِ وَطُرُقِ الْأَحْكَامِ فِي زَمَانِهِمَا
وَبَعْدَهُمَا مَا كَانَ مِنْ غَيْرِهِمَا إِلَّا الْإِتْبَاعُ (أيضاً)

ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ
شہادت کے اہم احکام ان دونوں حضرات کے زمانہ میں تقریر
پذیر ہوئے۔ اور اس کے بعد کے زمانہ میں صرف پیروی
اور تقلید رہی۔

"اربعۃ منکم" چار مردوں کے بارے میں نص صریح ہے۔ قرآن حکیم ص ۱۱۱ نازل ہوا ہے سب نے اس سے یہی سمجھا ہے۔

لیکن اب منکرین حدیث کا ٹولہ جو درحقیقت منکر قرآن بھی ہے۔ قرآن کی اس آیت میں عورتوں کو داخل کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ حالانکہ ”منکم“ کا صیغہ مردوں کے لئے حقیقت ہے اور عورتوں کے لئے مجاز ہے۔ حقیقت اصل ہے مجاز صرف اس وقت لیا جاتا ہے جب حقیقت شرعاً و عرفاً متعذر ہو۔ اور سورہ بقرہ کی آیت نے جب مالی معاملات میں عورتوں کی شہادت، دو مردوں کی شہادت نہ ہونے کی صورت میں قبول کرنے کا حکم دیا۔ تو اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ یہاں صرف حقیقت مراد ہے۔ مجاز مراد نہیں ہے۔ بلاشبہ قرآن مجید کے بعض خطابات میں عورتیں مردوں کے تابع ہو کر داخل ہوتی ہیں۔ مگر صرف اس وقت جب آیت مطلق ہو اور دوسری جگہ اس کے خلاف قرینہ نہ ہو اور جب یہاں پر دوسری آیت عورتوں کی شہادت کو صرف مالی معاملات، نکاح اور طلاق کے معاملات تک محدود کر رہی ہے تو اس آیت میں عورتیں قطعاً داخل نہیں ہوں گی۔

یہ امر بھی دلچسپی سے غالی نہیں کہ منکرین حدیث وفقہ کا یہ ٹولہ جو اجتہاد کا مدعی ہے نہ صرف ونحو، لغت اور اصول فقہ سے واقف ہے اور نہ اصول اجتہاد سے۔ ڈیڑھ سو سال تک انگریزوں کی حکومت کے زیر سایہ یہ حضرات اولاد کے والدین، زندگی بسر کرتے رہے۔ انگریزی سکولوں، کالجوں اور یونیورسٹیوں کے فرنگی زدہ ماحول میں تعلیم حاصل کی۔ سرسید، پرویز، عمر احمد عثمانی کی خوشہ چینی کرتے رہے، حدیث رسول سے انکار ان کا شیوہ رہا۔ نہ اجماع امت اور اس کے مراتب کو جانا، نہ قیاس کے طرق اور اس کے ارکان سے واقفیت حاصل کی۔ نہ علت قیاس کی صلاحیت اور نہ عدالت کا عرفان حاصل کیا۔ ساری عمر انگریزی طرز کی عدالتوں کے چکر لگاتے رہے اور اب حضرات چلے ہیں ابوبکر، عمر، عثمان، علی، عبداللہ بن مسعود، معاذ بن جبل، عائشہ، سعید بن المسیب، سعید بن جبیر، ابن شہاب زہری، قاضی شریح، عامر شعبی، ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد بن حنبل، صاحب ہدایہ سرخسی، ابن الہمام، نووی، ابن قدامہ، رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مقابلہ کرنے کے لئے اور اپنے خود ساختہ اجتہادات سے قرآن کریم پر خامہ فرسائی کرنے کے لئے۔ ع

قیاس کن رنگستان من بہار مرا

انگریز کا قانون ان کے رگ و پے میں خون کی طرح گردش کر رہا ہے۔ دستور اور قانون کی تعبیرات کا حق تو حجب کو دیتے ہیں۔ لیکن قرآن کی تعبیر و تشریح کا حق نہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیتے ہیں نہ ان کے صحابہ کبار نہ تابعین عظام اور نہ ائمہ کرام کو۔ حالانکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن کریم نازل ہوا ہے اور قرآن کریم کی تصریح کے مطابق قرآن کے جملات کا بیان اور ان کی وضاحت آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرض منصبی ہے۔ صحابہ کرام جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بلا واسطہ تلمیذ اور آپ کے انفاس قدسیہ کو جذب کرنے والے، نزول قرآن کے مواقع کا مشاہدہ کرنے والے، ان کے نزدیک قرآن مجید کی تشریح و تفسیر کے مستحق نہیں ہیں

اسی طرح تابعین و ائمہ جنہوں نے علوم اسلامیہ و دینیہ میں اپنی عمریں فنا کر دیں، آزد و فضائل غلامی اور اس کے آثار سے دور رہ کر قرآن و حدیث پر غور و فکر کے فقہ کے نام سے اس قدر بڑی علمی میراث چھوڑی، ان کے خیال میں اس علمی میراث (فقہ) کو دور یا برد کر کے شرائط اجتہاد کے بغیر علوم دینیہ و عربیہ سے عاری حضرات کی تحقیق انیق کو حرز جانی بنایا جائے۔ یہ حضرات اب بھی یہی کہہ رہے ہیں کہ قانون شہادت کا مسئلہ، قرآن و حدیث سے بیگانہ اور لارڈ میکالے کی قانونی موشگافیوں سے سرشار زحجوں کی عدالتوں میں پیش کیا جائے جن کے مبلغ علم کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ کسی چھوٹے سے عائلی دعوے کا فیصلہ اسلامی قانون و ضابطہ کے مطابق ان کی عدالتوں سے نہیں ہوتا۔ کبھی صرف مدعیہ سے حلف نامہ لے کر فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔ قضا علی الغائب کے قانون و ضابطہ سے ناواقف ہیں۔ طرفہ تماشایہ ہے کہ عورت کو ایک حلف نامہ داخل کرنے پر خود مختاری دے دی جاتی ہے، ان کی عدالتوں میں سو پچاس گواہ ہیں جو ہر مقدمہ میں گواہ ہوتے ہیں جن کو باسانی پسیوں سے خریداجاتا ہے۔ وکیل کا دفتر جھوٹے مقدمات بنانے کی فیکٹری ہے۔ اسی لئے یہ لوگ گواہوں کے "تزکیہ" کے مخالف ہیں۔ کیونکہ یہ سمجھتے ہیں کہ "تزکیہ" سے بہت حد تک حقیقی گواہ اور پیشہ ور گواہوں کے درمیان خط تمیز قائم ہو جائے گا۔ اوپر کی تصریحات اور قرآن مجید کی آیات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ بدکاری کے مقدمہ میں چارہ گواہوں کی شرائط اجتہادی مسئلہ نہیں بلکہ منصوص من القرآن ہے۔

ایک دلچسپ امر یہ بھی ہے کہ یہ حضرات عبارة النص - اشارة النص - دلالة النص اور اقتضاء النص کی تعریفات تک سے واقف نہیں ہیں۔ جو قرآن کو سمجھنے کے لئے انتہائی ضروری ہیں۔ حالانکہ خود ان کے قانون کی تعبیر اور استنباط کے لئے اصول مقرر ہیں جس پر اب کتابیں بھی لکھی گئی ہیں۔

"سورة البقرة" کی آیت کے "اشارة النص" سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ عورتوں کی شہادت اصل نہیں بلکہ بدل ہے۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں۔

ولان فيه شبهة البدلية ولذا
لا تقبل فيها الشهادة على الشهادة
وذلك لان قوله تعالى فان لم يكن
رجلين الاية ظاهراً انه لا تقبل شهادتهم
الا عند عدم رجال يشهدون وقد روى
عن بعض العلماء ذلك فاعتبر
حقيقة البدلية لكن لما لم يكن ذلك

کیونکہ اس میں بدلیت کا شبہ ہے اس لئے اس میں شہادت
على الشهادة قبول نہیں کی جاتی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
کا فرمان "اگر دو مرد نہ ہوں" انھ اس سے ظاہر یہی ہے
کہ عورتوں کی شہادت مردوں کے نہ ہونے کی صورت
میں قبول کی جائے گی۔ اور یہ امر بعض علماء سے مروی ہے
اس لئے حقیقت بدلیت کا اعتبار کیا گیا البتہ چونکہ یہ
بات اہل اجماع کے نزدیک معمول یہ نہیں ہے یعنی

معمولاً بہ عند اهل الاجماع
نزلت الى شبهة البدلیة و
الشبهة كالصیقة فیما
یسن روی بالشبهات
(فتح القدیر ج ۶ ص ۶)

چاہئے تو یہ تھا کہ عورتوں کی شہادت مردوں کے ہوتے
ہوئے بالکل قبول نہ کی جاتی مگر ایسا نہیں ہے بلکہ مرد کے
ساتھ عورتوں کی شہادت قبول ہوتی ہے (تو اس کو شبہ
بدلیت قرار دیا گیا اس بنا پر جن مقدمات میں شبہ کا فائدہ
دیا جاتا ہے ان میں عورتوں کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔

کیونکہ اس قسم کے مقدمات میں شبہ بھی حقیقت کی طرح عمل کرتا ہے۔
بات یہ ہے کہ دو قسم کے مقدمات ہیں ایک وہ قسم جن میں شبہ کا فائدہ دیا جاتا ہے جیسے حدود و قصاص کہ ان
میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت ہے کہ "حدود و قصاص میں شبہ کا فائدہ دو" اس لئے ان میں شبہ بدلیت
کی بنا پر عورتوں کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔ دوسری قسم وہ مقدمات جو باوجود شبہات کے ثابت ہو جاتے
ہیں مثلاً نکاح، طلاق، مالی مقدمات وغیرہ۔ ان میں عورتوں کی شہادت قبول ہو جاتی ہے۔ ان میں شبہ کا فائدہ دینے
کا حکم نہیں ہے۔ اس فقہی دقیقہ سنجی کو یہ سطحی ذہن قبول کرتا ہے اور نہ اس کی بلندیوں کا علوم عربیہ و دینیہ سے عاری
ذہن ادراک کر سکتا ہے۔

عبدالقدار عودہ نے بالکل صحیح لکھا ہے۔

"رومن لا رجب بلند ہوتا ہے توفیقہا کے معمولی مسئلہ کے برابر بھی نہیں سوتا اور جب فقہ اپنی بلندیوں پر پہنچ
کہہ بام عروج کے دائرہ میں داخل ہوتی ہے تو قانون کے خوگر اُس کے ادراک سے عاجز ہو جاتے ہیں۔" فَوَجَّهَ اللہُ مَنْ
النَّصَفَ -

دوسرا درجہ | دوسرا درجہ شہادت کا بدکاری کے علاوہ دوسرے حدود و قصاص ہیں ان میں بھی عورتوں کی
شہادت قبول نہیں کی جاتی اس کی وجوہات پچھلی سطروں میں بیان کی جا چکی ہیں۔
تیسرا درجہ | تیسرا درجہ نکاح، طلاق کے مقدمات اور دوسرے مالی مقدمات ہیں کہ ان میں عورتوں کی شہادت
اس طرح قبول کی جاتی ہے کہ ایک مرد کے ساتھ دو عورتیں ہوں۔ اس سلسلہ میں "سورہ البقرہ" کی آیت نص صریح
ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نکاح و طلاق کے مقدمات میں بھی عورتوں کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔ صاحب
ہدایہ نے اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل دلیل دی ہے۔

نقصان عقل، اختلال ضبط، قصور و لایت۔ اس کے جواب میں صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ان میں مشاہدہ،
ضبط، ادا تینوں اوصاف پائے جاتے ہیں۔ اسی لئے نکاح، طلاق وغیرہ میں ان کی شہادت قبول کر لی جاتی ہے۔
ہدایہ کی اسی دلیل کو عمر احمد عثمانی نے "فقہ القرآن" میں سوالہ نقل کیا ہے۔ ایم۔ آر۔ ڈی والوں کا پہلا بیان

جو اخباریں شائع ہوا تھا اس میں "فقہ القرآن" سے ہی نقل کیا گیا تھا لیکن یہ خیانت کی کہ ہدایہ کی پوری ریس نقل نہیں کی۔ ہدایہ میں تو یہ بھی مذکور ہے۔

و نقصان الضبط بزيادة النسيان
انجبر بضم الاخرى فلم يبق بعد
ذالك الا الشبهة فلذا لا تقبل
فيما يندرج بالشبهات وهذه
المقوق تثبت مع الشبهات
(ہدایہ ج ۳ ص ۱۵۵)

ز یادہ بھولنے کی وجہ سے جو ضبط کی کمی تھی وہ دوسری
عورت کے ملانے سے پوری ہو گئی اب اس کے بعد
شہد باقی رہ گیا اسی لئے عورتوں کی شہادت شبہ کا فائدہ
دے جانے والے مقدمات میں قبول نہیں ہوتی۔ نکاح،
طلاق، ایسے معاملات ہیں جن میں شبہ کا فائدہ نہیں
دیا جاتا۔

"سورہ البقرہ" کی آیت کریمہ نص قطعی ہے۔ تعجب ہے کہ اس آیت قرآن کا انکار کر کے اور اس میں غلط تامل
کر کے کس طرح ایک شخص ایمان یا قرآن کا دعویٰ کر سکتا ہے خصوصاً اس وقت جب کہ جمہور امت کا اس پر اتفاق و
اجماع بھی ہو اور اسلام کے ہر در میں اس پر تعامل و توارث بھی ہو۔
پہلے آیت کریمہ کو سامنے رکھئے۔

وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ
رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ
وَأَمْرَاتَانِ مِنْ تَرْفُؤٍ مِنَ الشُّهَدَاءِ
أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا
الْأُخْرَى (سورہ بقرہ ۲۸)

اور گواہ کرو دو مردوں میں سے پھر اگر دو مرد
نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ان لوگوں میں سے
جو پسندیدہ ہوں کہ اگر ایک بھول جائے تو
دوسری یاد دلائے۔

امام ابو بکر عیاض رازمی نے اس مسئلہ پر کوئی اختلاف نقل نہیں کیا بلکہ اتفاق نقل کیا ہے۔ "تذکرہ شہود" پر
سیر حاصل بحث کرتے ہوئے اسے قرآن کریم کی آیات سے ثابت کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو احکام القرآن جلد ۱ ص ۵۰۶)
شیخ ابو بکر ابن العربی نے اس آیت پر بڑی عمدہ بحث کی ہے انہوں نے بھی کوئی اختلاف نقل نہیں کیا بلکہ بعض اشکالات
کے جوابات بھی دئے۔

ایک اشکال یہ ہو سکتا تھا کہ ایک ہی عورت پر اکتفا کیا جانا چاہئے کیونکہ بھولنے کی صورت میں اس کے ساتھ
جو مرد ہے وہ اسے یاد دلا دیتا۔ اس کا جواب الہی کے الفاظ میں سنئے۔

فالجواب فيه ان الله سبحانه شرع
ما اراد وهو اعلم بالحكمة وادق بالمصلحة

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہتا ہے
شرعیات نازل کرتا ہے، مخلوق حکمت کے وجوہ اور احکام کی

ولیس يلزم ان يعلم الخلق وجوه الحكمة و
انواع المصالح في الاحكام وقد اشار علماءنا
انه لو ذكرها اذا نسيت لكانت شهادة واحدة
فاذا كانت امرأتين و ذكرت احدهما كانت
شهادتهما شهادة رجل واحد كالرجل
يستذكر في نفسه فيتذكر -

مسئلہ: جس شخص نے اپنے دل میں شہادت کو یاد کر لیا ہے کہ ایک
عورت کی صورت میں اگر مرد یاد دلائے تو عورت کی شہادت
معتبر نہیں ہوگی یہ ایک مرد کی شہادت ہی شمار ہوگی۔
جب دو عورتوں کی صورت میں ایک دوسری کو یاد دلائے
تب دونوں کی شہادت ایک مرد کی طرح معتبر ہوگی
جیسے ایک شخص اپنے دل میں شہادت کو یاد کرے اور
شہادت یاد آجائے۔

(احکام القرآن ابن عربی ج ۱ ص ۲۵۵)

”مسئلہ السابعة وعشرون“ کے عنوان سے ایک اور نفیس بحث کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ:-
آیت کریمہ میں لفظ ”احدهما“ کو مکرر کیوں کیا۔ ان تفضل احدهما فتذكرها الاخرى“ فرمادیتے۔ اس کا جواب
دیا اگر ایسا ہوتا تو صرف ایک عورت کی شہادت ہوتی۔ اسی طرح ”فتذكرها الاخرى“ تو بیان ایک ہی طرف سے ہوتا
کیونکہ یاد رکھنے والی کو یاد دلا دیتی۔ ”احدهما“ کے تکرار سے یہ فائدہ ہوا کہ دونوں ایک دوسرے کو بتائیں۔ شہادت
کے کچھ حصہ کو ایک یاد دلائے اور کچھ حصہ دوسری یاد دلائے یعنی دونوں ایک دوسرے کو یاد دلا دیں۔
مطلب یہ ہے کہ دونوں عورتیں مل کر ایک مرد کے برابر ہوں گی ایسا نہیں ہے کہ ایک عورت اہل ہوا اور
دوسری عورت تابع و مہمل ہو جس طرح یہ حضرات سمجھ رہے ہیں۔

امام شافعیؒ کی والدہ کا واقعہ جس کو ایک صاحب نے اپنے انٹرویو میں نقل کیا ہے وہ اسی کا مؤید ہے کہ
”خاصی نے امام شافعیؒ کی والدہ کو الگ بیان لینے کے لئے بلایا لیکن موسوفہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی ساتھی
عورت کو ساتھ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ اس لئے میں بیان دیتے وقت اسے ساتھ رکھوں گی۔ آپ کو میرا یہ حق
سلب کرنے حق نہیں ہے۔“

اپنی صاحب نے اپنے انٹرویو میں یہ تاثر دینے کی بھی کوشش کی ہے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے حالانکہ یہ مسئلہ
”قطعی الثبوت“ اور ”قطعی الدلائل“ ہے اور اس قسم کے مسائل میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا۔ موسوفہ العنقہ الاسلامی
جلد ۱ ص ۹۲ پر ہے۔

و اتفقوا على قبول شهادة النساء مع
الرجال في الاموال اخذاً من هذه الاية
انظر ويومحوله بالامامين في بعض تاثر دیا گیا ہے کہ عورتوں کی شہادت کا مسئلہ شرمع میں بھی مختلف فیہ رہا ہے اس
سلسلہ میں ”مصنف عبد الرزاق“ کا حوالہ دیا گیا ہے۔ مصنف عبد الرزاق ج ۸ ص ۲۹ پر ایک باب ملتا ہے

تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ عورتوں کی شہادت مردوں کے ساتھ
مالی مقدمات میں اس آیت کی وجہ سے قبول کی جائے گی۔

”باب محل تجوز شہادۃ النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ“

پورے باب کے پڑھنے سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ تنہا عورتوں کی گواہی مرد کے بغیر عام مقدمات میں قبول نہیں کی جائے گی۔ نکاح، طلاق، عتق اس قسم کے مسائل میں عورتوں کی شہادت قبول کی جائے گی۔ دوسرے اقوال اس قسم کے بھی ملتے ہیں کہ طلاق میں قبول نہیں کی جائے گی۔

حدود اور زنا کے بارے میں ایک دو شاذ قول ملتے ہیں۔ ایک قول کے بعد تو ”را یا منہ“ دیکھ صرف ان کی رائے ہے کہ الفاظ بھی ملتے ہیں۔ تنہا عورتوں کی شہادت کے بارے میں کوئی شاذ قول بھی نہیں ہے۔ بلکہ صحیح اور صائب تعلیق کی طرف سے ابن حجر عسقلانی کا یہ قول بھی قابل ملاحظہ ہے۔

ابن المنذر نے اجماع نقل کیا ہے کہ اس آیت کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے سب نے اتفاق کیا ہے کہ عورتوں کی شہادت مردوں کے ساتھ جائز ہے۔ جمہور اسے دیون اور اموال کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔ اسی طرح سب کا اتفاق ہے کہ عورتوں کی شہادت حدود و قصاص میں جائز نہیں ہے۔ نکاح، طلاق، نسب، ولاد وغیرہ میں اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک جائز نہیں۔ مگر کو فیول کے نزدیک جائز ہے۔

عن ابن المنذر اجمع العلماء علی القول بظاهر هذه الآیة۔ فاجازد الشهادة النساء مع الرجال وخص الجمہور ذالک بالدیون واکاموال وقالوا لا تجوز شہادۃنہن فی الحدود و القصاص و اختلفوا فی النکاح و الطلاق و النسب والولاد فمنحما الجمہور واجازہ الکوفیون (الفتح ۱۶۵، بحوالہ مشیہ مصنف جلد ۲۹-۸)

انٹرویو نگار نے یہ بھی تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ ”اخبار الفقہاء“ میں قاضی شریح کے تذکرہ میں تحریر ہے کہ موصوف نے تنہا عورت کی گواہی قبول کی۔ یہ بات بھی غلط ہے۔

کتاب مذکورہ ۲۳۸ جلد ۲ پر مشہور تابعی مسروق اور شریح کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ وہ دونوں تنہا عورتوں کی شہادت بچہ کی پیدائش کے وقت اس کی زندگی و موت کے متعلق قبول کرتے تھے۔ اور ان کی یہ شہادت جائز قرار دیتے تھے۔ یہ شہادت کا چوتھا درجہ ہے جس میں عورتوں کی تنہا شہادت قبول کی جاتی ہے۔

دوسرا مسئلہ شاید یہ ہو۔

دو شخصوں نے شریح کے ہاں دعویٰ کیا اور دونوں نے ایک عورت کی شہادت کا دعویٰ کیا دونوں نے اس پر رضامندی ظاہر کی۔ چنانچہ عورت کو بلا یا گیا اس کا بیان لیا گیا اور اس کے بیان پر فیصلہ کیا گیا۔

عن محمد ان رجلین اختصما الی شریح و ادعیا شہادۃ امراة و رضیا بقولہا و ارسل الیہا و جئ بہا فسالہا فقضی بینہما بقولہا (اخبار الفقہاء ج ۲ ص ۳۵۹)

یہ دعویٰ کی صورت ہی نہیں بلکہ تحکیم کی صورت ہے۔ دوسرے یہ کہ مدعی اور مدعی علیہ اس کے بیان پر متفق تھے۔ یہ نذاعی مقدمہ کا واقعہ ہی نہیں ہے۔ اگر مدعی علیہ انکار کرتا پھر عورت کی شہادت پر فیصلہ کیا جاتا تب تو کچھ دلیل بنتی۔

جو کتاب درجہ ۱ شہادت کا چوتھا درجہ یہ ہے کہ عورتوں کے مخصوص معاملات کے متعلق کوئی امر ہو تو اس میں تنہا عورت کی شہادت قبول کی جاتی ہے اس کی تفصیل کتابوں میں موجود ہے۔

اصل میں شہادت کا مسئلہ امت میں متفقہ مسئلہ تھا جیسا کہ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں۔ سب سے پہلے منکر قرآن وحدیث غلام احمد پر دیر نے ”مطالب الفرقان“ میں اس مسئلہ پر خامہ فرسائی کی۔ اس کے خوشہ چین ”عمر احمد عثمانی“ نے ”فقہ القرآن“ میں اس پر بحث کی۔ حلال کہ عمر احمد عثمانی اپنے والد ماجد کی زندگی میں غلام احمد پرویز سے ظاہری علیحدگی کر چکے تھے لیکن

تشابہ کلتا ہما بخلاف

کے مصداق تھے۔ ”فقہ القرآن“ میں اس شخص نے قرآنی کا انکار کیا۔ طلاق رجعی کا انکار کیا۔ نابالغ کے کاح کو ناجائز قرار دیا۔ کھانے پینے سے اگر کوئی قصداً روزہ توڑ دے تو ان کے نزدیک اس پر کفارہ واجب نہیں ہے۔ طلوع فجر کے بعد تک اگر کوئی کھاتا پیتا رہے تو اس کے باوجود اس کا روزہ ہو جائے گا۔ حج کے موقع پر انگریزی بال طلق وقصر کے قائم مقام ہیں۔ عورتوں پر جمعہ کی نماز (جناب عمر احمد عثمانی کی اقتدار میں فرض ہے) عیدین کی نماز کا بھی یہی حکم ہے۔ تعدد ازواج کا منکر ہے۔ عورت تمام امور میں فاضی بن سکتی ہے۔ پردہ ازواج مطہرات کے ساتھ خاص ہے جمعہ کی تعطیل قرآن کے منافی ہے۔ وغیرہ وغیرہ

اب ہم عمر احمد کے والد ماجد جن کے نام یہ کتاب معنون کی گئی ہے کی اعلا السن سے ایک اقتباس پیش کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کہ ”اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دو عورتیں شہادت میں ایک مرد کے برابر ہیں تو جن معاملات میں ایک مرد کی گواہی قبول ہوتی ہے ان میں دو عورتوں کی گواہی قبول ہونی چاہئے مگر اس قانون سے بالاجماع حدود و قصاص مستثنیٰ ہیں کیونکہ اس میں شبہ بدلیت ہے اور چونکہ حدود و قصاص میں شبہ اثر کرتا ہے اس لئے ان کی گواہی قبول نہیں ہوگی بخلاف حدود و قصاص کے علاوہ دیگر معاملات کے ان میں

ثم قوله تعالى فان لم يكونا رجلين فوجد وامرأتان يدل على ان المرأتين مثل رجل واحد في الشهادة وما ينبغى ان يقبل فيه شهادة الرجل ينبغى ان يقبل فيه شهادة المرأتين الا انه خص منه الحدود والقصاص بالاجماع لان فيه شبهة البدلية والحدود والقصاص يؤثر فيه الشبهة فلا يقبل شهادتهن فيها بخلاف غير الحدود والقصاص لانه لا

بوغز فید الشبکۃ فتقبل فیہ شہادتہن
چونکہ شبہ اثر نہیں کرتا اس لئے ان معاملات میں ان کی
گواہی کرنی جائز ہے۔

یہ حضرات حضرت خدیجۃ الکبریٰ، حضرت عائشہ صدیقہ اور دوسری ازوج مطہرات یعنی شہادت کی روایات
واخبار سے استدلال کرتے ہیں یہ خیر و شہادت میں فرق نہیں سمجھتے۔ شہادۃ اور شہادت میں فرق سمجھنے کے لئے یہ حضرات
تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۳۳ من الامور الہیۃ تحریر فرماتے ہیں الروایۃ والشہادۃ انہ دیکھ لیں تو بہتر ہو گا۔ باقی ایسی صورتوں
میں جس میں صورت بخورتیں شہادت دینے والی ہوں اگر وہ انتی کثیر عورتیں ہوں جو تواتر کی حد تک پیش پا میں توقعات میں خبر
متواتر پر فیصلہ دے سکتی ہے۔ اسی طرح قرآن قویہ پر فیصلہ کے احکام معین الحکام ص ۱۱۱ پر دیکھ جاسکتے
ہیں۔ ایم آر ڈی والوں نے بخورتوں سے ووٹ حاصل کرنے کے لئے اور موجودہ حکومتیں اپنی بنیاد پر دھوکے کھانے کے لئے بیان کیا
تھا۔ اس کا جواب جامعۃ العلوم الاسلامیہ کے علماء کی طرف سے بروقت دے دیا گیا تھا اور اس میں مرتبہ الاجتماع لائسنس حرم
اندلسی کے حوالہ سے بھی لکھا گیا تھا کہ یہ مسئلہ انھیں قطعی سے ثابت ہے اس پر پوری امت کا اجماع ہے اور یہ ان اجماعی
مسائل میں سے ہے جن کا منکر کافر ہے۔ اب اس مسئلہ پر وکلاء اور جج صاحبان غلام فرسانی درست ہیں وہ صرف اس لئے
ہے کہ شرم سے وکلاء اور جج صاحبان اسلامی قانون اور اس کے خلاف کے مخالف بلکہ مد مقابل رہتے ہیں اور یہ مسئلہ تحقیق
ایق کام نہ نہیں بلکہ شکم کا مسئلہ ہے۔

آخر میں ہم ان حضرات کی بصیرت کے لئے جس کی امید نہیں ہے۔ امام العصر حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ
کی کتاب الکفار الملعونین سے چند منطوبہ نقل کرتے ہیں۔

وقع الاجماع من علماء الدین علی تکفیر
کل من دافع نص الکتاب الی جمع و نازع فیما جاء
صریحاً فی القرآن ببعض الباطنیۃ الذین یدعون لہا
معان اخر غیر ظاہر علیہا
علماء دین کا اجماع ہے ایسے شخص کی تکفیر جو کتاب اللہ
کی نص صریح کا انکار کرے جو قرآن کریم میں واضح طور پر
بیان کیا گیا ہے اس کو نہ ماننا یا اس میں اختلاف کرنا قرآن کریم
کے انکار کے مترادف ہے جیسے بعض باطنیہ جو قرآن کے ظاہر کی
معنی چھوڑ کر دوسرے معنی لینے ہیں۔

جاریہ مرتب کردہ قانون شہادت دستور کے عین مطابق ہے کیونکہ دستور میں قرآن و سنت کو ماخذ قانون قرار دیا گیا ہے
دستور کے مطابق منکرین قرآن و سنت کو اس سلسلہ میں گفتگو کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ پہلے وہ اپنا عقیدہ
قرآن و سنت کے بارے میں درست کریں۔ تو بکے بعد تجدید ایمان کریں تاکہ دستور کے مطابق وہ اس مسئلہ پر گفتگو کرنے
کے اہل ہوں پھر گفتگو کریں۔ ورنہ انہیں کسی بھی دینی مسئلہ میں دخل اندازی کرنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ یہ چند
سطور ہم نے اس لئے لکھ دی ہیں شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات واللہ یعول الحق وہو بہی السبیل

پیکر

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

١٠٠

آزاد فریستڈ
اینڈ کمیونٹی لیڈ

دکتر
دانش
دانش

پارچہ جات

Handwritten musical notation on a four-line staff. The notation includes various note values (quarter, eighth, and sixteenth notes), rests, and bar lines. The handwriting is in ink and appears to be a personal or working manuscript.

1. The first part of the document is a list of names and dates, which appears to be a record of some kind. The names are written in a cursive script, and the dates are written in a more formal, printed style. The list is organized into two columns, with names on the left and dates on the right.

FASPI

Journal of Interpersonal Violence

سید احمد علی شاہ صاحب

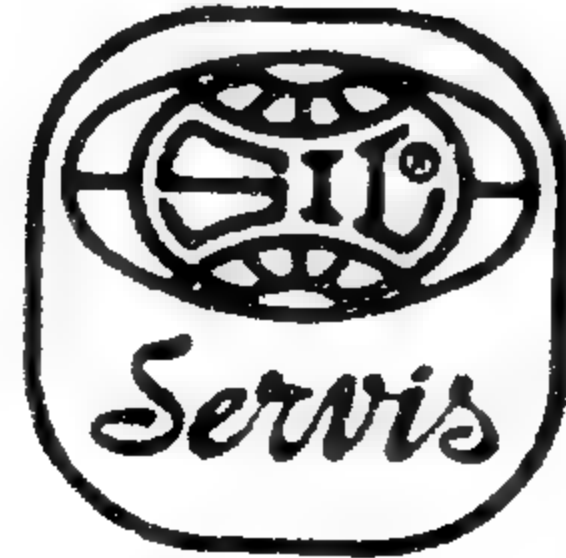
پاکستان کا
نمبر
1
پلیٹکل

کتاب

ملکی صنعت قوم کی خدمت ہے
قومی خدمت ایک عبادت ہے

سروس انڈسٹریز

اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے سال ہا سال سے
اس خدمت میں مصروف ہے



قدم قدم حسین قدم قدم آرا

دُنیا کی مظلوم مسلم اقلیتیں

چشم دیدرپورٹ

تنزانیہ میں مسلمانوں کی حالت زار

اسلامی دُنیا کے لئے طعند فکریہ

تنزانیہ میں اسلام و مسلمانوں کے حالات - مسائل - مشکلات اور ضروریات کے بارے میں ایک تفصیلی جائزہ جو کہ میں نے حالیہ مشرقی افریقہ کے دورے کے بعد مرتب کیا ہے "الحق" کے لئے ارسال ہے۔ محمد سمیع اللہ

رقبہ اور آبادی | مشرقی افریقہ کے تین ممالک کینیا، یوگنڈا اور تنزانیہ میں - تنزانیہ سب سے بڑا ملک ہے یہ براعظم افریقہ کے مشرقی ساحل پر واقع ہے۔ اس کے شمال میں کینیا اور جمہیل و کٹوریہ، شمال مغرب میں یوگنڈا مغرب میں جمہیل ٹانگانیکا اور زائیرے، جنوب میں زمبیا اور ملاوی - جنوب مشرق میں موزمبیق اور مشرق میں بحیرہ عرب واقع ہے۔

۱۹۷۹ کی سرکاری مردم شماری کے مطابق تنزانیہ کی آبادی ایک کروڑ ستر لاکھ ہے جس میں سے ۹۰ فیصد مختلف نسلوں کے افریقی ہیں اور باقی ۱۰ فیصد ایشیائی عرب اور یورپی اقوام ہیں۔

مردم شماری کے اعداد و شمار مذہبی لحاظ سے کوئی اطلاع بہم نہیں پہنچاتے۔ ۱۹۶۷ کی سرکاری مردم شماری کے مطابق کل آبادی کا ۶۰ سے ۷۰ فیصد کا حصہ مسلمانوں پر مشتمل تھا۔ ۱۹۷۸ کی مردم شماری میں مذہبی لحاظ سے

اعداد و شمار جمع ہی نہیں کئے گئے۔ تاکہ مسلمانوں میں اپنی اہمیت کا شعور اور طاقت کا احساس نہ پیدا ہو چنانچہ آبادی کی اکثریت پر مشتمل ہونے کے باوجود وہ سیاسی لحاظ سے پس منظر میں ہیں لیکن ۱۹۸۰ میں وزارت اطلاعات

و ثقافت کے جاری کردہ بیان کے مطابق مسلمان ۷۰ فیصد ہیں۔ دوسرے نمبر پر عیسائی ہیں جن کی اکثریت رومن کیتھولک ہے۔

مسلم اکثریت کے علاقے | تنزانیہ میں لینڈ کے ارد گرد پانچویں جزیروں میں سو فیصد مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ یہ پانچ جزیرے زنجبار، مہبا، مافیا، کلواکس وانی اور کلواکونجی ہیں۔ دیگر علاقے وہ ہیں جو شمال سے جنوب تک ساحل کے ساتھ ساتھ واقع ہیں۔ ان میں ٹانگا کا علاقہ، ٹانگا کے شمالی علاقے، دارالسلام کے شمال میں واقع سادانی، ننڈا اور کلواکے اضلاع، ناچین گودیا کا ضلع اور موما کے علاقے شامل ہیں۔ مسلمانوں کے خاندان مندرجہ ذیل قبائل میں پائے جاتے ہیں۔ زگنا، دیگو، لوگورو، زرامو، متبغنی، کوتو، گنڈو، ماجنگا، تنزانوسی، ماکنڈے اور پاؤ۔ تنزانیہ کے مغرب سے لے کر مشرق تک مرکزی اور یلوے لائن کے ارد گرد مسلمانوں کی اکثریت ہے۔

جہاں تک شہروں کا تعلق ہے مندرجہ ذیل شہروں میں مسلمانوں کی گنجان آبادیاں پائی جاتی ہیں۔ دارالسلام شہر، کلوسا، موروگورو، دوروما، ٹانگا، من پونی، انوکی، تیبویا، ارمو، کلی وا، یوون زا، گروکا، اور حصیل ٹانگا نیکا کے ساحلوں پر انتہائی مغرب میں یوجی جی۔

تقریباً ضلعی اور علاقائی صدر مقامات میں مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ مثلاً سنگی دا، کمباما، مون زا۔ بکوبا، کاتی گوما، یوجی جی، میندا، کندوا، شن بن گا، موشی، موروگورو، کلوسا، کورک وے، ہندیسی، کوم بوائی اور ازنگا۔ ان اعداد و شمار سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ تنزانیہ کی آبادی کی اکثریت مسلمانوں پر مشتمل ہے۔ بیس میں سے تیرہ علاقے (REGIONS) مسلمانوں کے ہیں۔

ورود اسلام کی مختصر تاریخ | ۹۵۰ء یہی سے ساحلوں پر مسلمان تاجروں کی موجودگی کا ثبوت ملتا ہے۔ مشرقی افریقہ آنے والے مسلمانوں کا تعلق حضرموت سے تھا۔ اس کے بعد عمانی عرب آئے جنہوں نے زنجبار، کلوا، مافیا اور بکا مورپ میں مختصر نوآبادیاں قائم کیں۔ عمانی حکمرانوں کے بعد جب شیواڑ سے تعلق رکھنے والے سعید بن سلطان نے زنجبار پر توجہ مبذول کی (۱۱۵۰ء) اور وہاں اپنی حکومت قائم کی تو اسلام کو مزید تقویت پہنچی۔ اور اندرون ملک لوگوں نے اسلام قبول کرنا شروع کر دیا۔ شیراز اور بنتو کی مختلف مسلمان آبادیوں اور حضرموت کے عربوں کے باہمی ارتباط کی وجہ سے سواحلی زبان اور لکچر وجود میں آئے۔ عرب اور سواحلی مشترکہ اثر و نفوذ اندرون ملک میں سترہویں صدی ہی سے شروع ہو گیا تھا۔ زیورات اور کپڑوں کے بدلے ہاتھی دانت وغیرہ عام ہونے لگی۔ اس اثنا میں جب کہ ساحلی آبادیوں میں اضافہ ہو رہا تھا بہت سے افریقیوں نے جن میں زیادہ تر بنتو تھے اسلام قبول کر لیا۔

اسلام کی اشاعت ابتداء میں زیادہ تر عمان اور حضرموت کے عربوں کے ساتھ انفرادی روابط کی وجہ سے ہوئی۔ بعد میں ساحلوں پر آباد سواحلی لوگوں نے اسلام کی تبلیغ میں اہم کردار ادا کیا۔

پھر یورپ سے عیسائی مشنری آگئے۔ انہوں نے عیسائیت کی تبلیغ اور تعلیم شروع کر دی۔ انہوں نے مختلف امدادی کاموں کے ذریعے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا شروع کیا۔ گرجے، ہسپتال، سکول اور لائبریریاں قائم کیں۔

بڑے بڑے فارم بنائے۔ لوگوں کو زراعت اور کاشتکاری کے بہتر طریقے سکھائے۔ انہوں نے قبائل کے درمیان امن و امان قائم کرنے میں بھی اہم کردار ادا کیا۔ و حقیقت عیسائی مشنریوں نے ملک کی مادی ترقی میں خاص حصہ لیا۔ کچھ مسلمانوں نے عیسائی سکولوں میں گنڈر گارڈن سے لے کر کنڈری سطح تک دنیاوی تعلیم بھی حاصل کی۔ یہ الگ بات ہے کہ اس میں مضرت کیجھے اثرات اور پیر و پیگنٹ سے کی وجہ سے ان کا اسلامی تشخص مجروح ہوا۔

مسلمانوں کی موجودہ تعلیمی صورت حال | تنزانیہ میں نظام تعلیم کا زور دنیاوی (سیکولر) تعلیم پر ہے اور مذہب مذہبی اور دنیاوی نقطہ نظر سے کو مختلف مذہبی تنظیموں کے حوالے کر دیا گیا ہے۔ اس طرح

دنیاوی تعلیم کے لحاظ سے مسلمان بہت پس ماندہ ہیں جب کہ ملک کی آبادی میں مسلمان ستر فیصد سے کم نہیں۔ مسلمانوں کی مذہبی تعلیم کا بھی کوئی باقاعدہ انتظام نہیں۔ سوائے ان چند ابتدائی سکولوں کے جہاں قرآن مجید کی تعلیم دی جاتی ہے۔

بہت سے مسلمانوں کے شہروں میں چھوٹے بچے قرآنی مدارس میں سواحلی زبان میں پڑھتے ہیں۔ ان مدارس کو چور (CHUO) کہا جاتا ہے۔ تقریباً چھ مہینوں میں وہ عربی کے حروف تہجی اور آخری پارے کی سونیس یاد کر لیتے ہیں۔ اس کے بعد اسلامیات پڑھی جاتی ہے جس میں نماز، روزہ، خطبات جمعہ، عیدین وغیرہ کے مسائل پر زور دیا جاتا ہے۔ لیکن عموماً عربی زبان کی تعلیم نہیں دی جاتی اور نہ ہی اسلامی تاریخ، چار اماموں کی فقہ اور دوسرے اہم اسلامی علوم پڑھائے جاتے ہیں۔

ماہم ملک میں کچھ ایسے مدارس ہیں جن میں ثانوی سطح تک اسلامیات کی تعلیم دی جاتی ہے۔ یہ مدارس مندرجہ ذیل ہیں۔

- ۱۔ دارالسلام میں مصری حکومت کا ۱۹۶۶ء میں قائم کردہ اسلامی مرکز۔ اس کی تنظیمی اور انتظامی حالت ناگفتہ بہ ہے۔
- ۲۔ انتہائی مغرب میں یوجی جی۔ کائی گوما میں غزال مسلم سکول، یہ ۱۹۵۲ء میں قائم ہوا تھا کچھ مخیر مسلمان اسے چلا رہے ہیں اس مدرسہ سے کافی امیدیں وابستہ کی جاسکتی ہیں۔
- ۳۔ بوگوبا (شمال مغرب) میں کٹو رو مسلم سکول۔ یہ بھی انفرادی سطح پر شیوخ حضرات چلا رہے ہیں یہ اگرچہ چھوٹا سکول ہے لیکن قابل تعریف انداز میں چلایا جا رہا ہے۔
- ۴۔ ٹانگا مسلم سکول۔ یہ ایک معروف مدرسہ ہے اس نے بہت سے لائق طلبہ پیدا کئے ہیں ماہم صحیح تنظیم کی کمی ہے۔
- ۵۔ کنڈوا مسلم سکول تبلیغی جماعت کے چند سرگرم حضرات نے حال ہی میں یہ سکول قائم کیا ہے۔ لیکن یہاں مناسب مالی ذرائع ہیں نہ صحیح اساتذہ ہی میسر ہیں۔
- ۶۔ "الحرمین" (پوسٹ بکس نمبر ۲۱۴۲۲ دارالسلام) کے نام سے سعودی عرب کی مالی امداد سے ایک نیا مدرسہ

قائم کیا جا رہا ہے جس میں اعلیٰ سطح پر اسلام کی تعلیم دی جائے گی اس نے ۱۹۸۲ء تک مکمل ہو جانا محققا۔ تہذیبیہ کے مسلمانوں کی اعلیٰ اسلامی تعلیم کی ضروریات بہت حد تک اس سے پوری ہو جائیں گی۔ اگر اس جامع نے صحیح رنج پر کام شروع کر دیا۔

اس کے علاوہ کئی دیگر مدارس میں جنہیں شیوخ حضرات انفرادی سطح پر اپنے اپنے گھروں میں چلا رہے ہیں۔ ایک اندازے کے مطابق اس وقت ملک میں تقریباً پانچ سو مکاتب ہیں۔ ان میں بہت سے ابھی محض ابتدائی مراحل طے کر رہے ہیں۔

چونکہ تہذیبیہ ایک اسلامی ملک نہیں ہے اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلمان ہر شعبے میں خواہ وہ مذہبی یا سیکولر۔ معتد بہ علم حاصل کریں۔ ملک میں اسلام کی تعلیم تبلیغ اور پروپیگنڈے کے لئے اور دیگر مذاہب اور اسلام کے درمیان ایک توازن قائم کرنے کے لئے بہت ضروری ہے۔

تعلیمی اور سیاسی پس ماندگی | تمام تعلیمی اداروں میں بالخصوص اعلیٰ تعلیم کے میدان میں مسلمان اقلیتی حیثیت میں ہیں۔ مسلمانوں کی اکثریتی حیثیت (۸۰٪) فقط پرائمری سکولوں میں ہے۔ لیکن جوں جوں اوپر جائیں یہ تناسب کم پڑتا جاتا ہے۔ ثانوی سکولوں میں تناسب کم ہو کر ۵۵٪ سے ۲۰ فی صد رہ جاتا ہے۔ اور یونیورسٹی کی سطح تک پہنچتے پہنچتے فقہ ۵ فی صد رہ جاتا ہے۔ یہ صورت حال از حد افسوسناک ہے۔

یورپ کے عیسائی مشنری آئے تو ساتھ ہی لادینی (سیکولر) نظام تعلیم بھی آیا۔ یہ مشنری فطری طور پر اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن تھے۔ چنانچہ سیکولر تعلیم حاصل کرنے کے لئے ایک مسلمان کو لامحالہ اپنا مذہب بالائے حلق رکھنا پڑتا تھا۔

آزادی کی تحریک چلی تو استعمار کو شکست دینے کے لئے کچھ عیسائی بھی مسلمانوں کے ساتھ آئے۔ ۱۹۶۱ء میں آزادی حاصل ہو گئی چونکہ تعلیم کے شعبے میں مسلمان عیسائیوں سے پیچھے تھے اس لئے مؤخر الذکر حکومت پر چھل گئے ۱۹۶۱ء سے کراہت تک حکومت اور پارٹی کی دونوں ہائی سے زیادہ آسامیوں پر عیسائیوں کی اجارہ داری ہے۔ دفاتر اور دوسرے اداروں میں مسلمانوں کی اکثریت زیریں طبقات پر مشتمل ہے۔

اس صورت حال کے پیش نظر سیاسی طور پر مسلمانوں کے پاس کوئی طاقت نہیں۔ اگر کہیں کسی کو نے کھدے میں مسلمان نظر آ بھی جاتیں تو وہ محض نام کے مسلمان ہوتے ہیں عمل کے لحاظ سے ان کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

مسلمانوں کی زبوں حالی | بہت کم مسلمان ایسے ہیں جو اسلامی تشخص کو برقرار رکھے ہوئے ہیں یہ زیادہ تر شیوخ ہیں۔ اور عام طور پر ساحلی علاقوں میں ہیں جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ عام مسلمانوں میں سے کچھ، بڑے قصبے

میں پنج گانہ نماز ادا کرتے ہیں۔ اور جمعہ کی نماز کا بھی اہتمام کرتے ہیں۔ بہت سے ایسے بھی ہیں جو ربیع الاول کے مہینے میں میلاد مناتے ہیں۔ اور خاص طور پر نئے تعمیر شدہ مکان کے افتتاح کے وقت۔ نومبر و دسمبر کے موسم منڈاؤں کے وقت یا نکاح کی رسم ادا کرتے وقت کچھ رسوم مناتے ہیں۔ اکثر مسلمان مرد مسلمان عورتوں سے شادی کرتے ہیں لیکن کچھ بالخصوص جدید تعلیم یافتہ مسلمان غیر مسلم لڑکیوں سے بھی شادی کر لیتے ہیں۔ اس صورت میں شادی حج یا ایسے یا کمشنر کی عدالت سے طے پاتی ہے جو سرکاری ملازم ہوتا ہے۔ اور ضروری نہیں کہ مسلمان ہی ہو۔ مہر کی رقم خاصی بڑی ہوتی ہے اور عام طور پر دلہن کے والدین کو ادا کی جاتی ہے۔ مسلمان مرد عام طور پر پتلون قمیض پہنتے ہیں۔ ٹوپی کا استعمال بہت کم ہے۔ لیکن جمعہ کے دن "کنزو" قسم کا سفید لباس اکثر دیکھنے میں آتا ہے۔ یہ ایسے گاؤں اور لمبے بازوؤں پر مشتمل ہوتا ہے۔ معمر مسلمان یہی لباس پہنتے ہیں۔

مسلمان عورتیں "خانگا" پہنتی ہیں اور عام طور پر پرہیز سر پہنتی ہیں۔ کبھی کبھی تو قمیض صرف گھٹنوں تک آتی ہے۔ صرف ساحلی شہروں میں اور اندرون ملک کے چند قصبہ میں سیاہ رنگ کا نقاب پہنا جاتا ہے۔ مسلمان اور عیسائی مرد آپس میں گھلے ملے ہوتے ہیں۔ بالکل مسلمان اور عیسائی خواتین کی طرح۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ تقریباً ایک سو سال سے مسلمان اور عیسائی اکٹھے رہ رہے ہیں۔ بعض قبائل میں دھچکپ صورت حال دیکھنے میں آتی ہے۔ دونوں مذاہب، خاندان میں ساتھ ساتھ چلتے ہیں ماں باپ مسلمان ہیں تو چچا چچی عیسائی۔ شہری علاقوں میں، دیہات کی نسبت طلاق کا رواج زیادہ ہے۔ غیر مسلموں میں بغیر نکاح کے زندگی گزارنے کا عام رواج ہے کئی کئی سال بغیر نکاح کے رہا جاسکتا ہے۔ یہاں تک کہ چار یا پانچ بچے بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ بعض مسلمان بھی اس سے استثناء ہیں۔

متمول مسلمان مردوں میں تعدد ازواج بھی عام ہے۔ فی الحقیقت بہت سے مسلمانوں کی زندگی میں اسلام کا اثر محض سطحی ہے۔ اسلامی اصولوں کی حقیقی پیروی کم ہے۔ پنج گانہ نماز عام بالکل نہیں۔ شہروں میں پنج گانہ نماز اگر ہوتی بھی ہے تو مشکل سے سو کے لگ بھگ نمازی جمع ہوتے ہیں۔ جہاں تک دیہاتی طاقتوں کا تعلق ہے رمضان کے ساتھ ہی نماز بھی ختم ہو جاتی ہے۔ بالکل رمضان کے مقدس مہینے کے دوران بھی تراویح کی نماز پابندی سے نہیں ادا کی جاتی۔ ماں عشاء کی نماز کا کچھ التزام ہو جاتا ہے۔

بہت کم مسلمان زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اس میں چنداں تعجب کی بات نہیں اگر اکثر کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ ہے کیا؟ اس کی اہمیت کیا ہے؟ اسلامی معاشرے میں اس کی کیا ضرورت ہے۔ زکوٰۃ کس کس کو ادا کی جاتی ہے اور کیسے جمع کی جاتی ہے؟

صرف موت، شادی اور میلاد کے مواقع پر مسلمان اکٹھے ہوتے ہیں۔ ماں، جہاں جہاں تصوف کے سلسلے پائے

جاتے ہیں۔ مثلاً قادری اور شاذلی سلسلے، وہاں بھی مسلمان مل بیٹھتے ہیں۔ جس سلسلے سے منسلک کسی مسلمان کی موت واقع ہو جائے تو اس سلسلے سے وابستہ مرد اور عورتیں مل کر ذکر اذکار کرتے ہیں۔ تجارت اور تجارت کو خصوصی اہمیت حاصل ہے۔ ایک عام متمول مسلمان افریقی کے پاس کچھ گاڑیاں۔ آٹا پیسنے کی مشین اور مچھلی کا شکار کرنے کے لئے کچھ کشتیاں ہوتی ہیں۔ ان متمول مسلمانوں کے کاروبار میں شراب خلتے بٹیر کی دوکانیں اور چوربازاری بھی شامل ہوتی ہے۔ ان مسلمانوں کی زندگیاں تناقض اور تضادات سے پُر ہیں۔ نماز ادا کی جا رہی ہے لیکن ساتھ ساتھ شراب نوشی۔ زنا اور لڑکیوں کا تعاقب بھی جاری ہے۔ بہت کم مسلمان محتاط اسلامی زندگی بسر کرتے ہیں۔

کچھ خیر مسلمان، مساجد اور مدارس کی تعمیر کے لئے اپنے مسلمان بھائیوں کی مدد کرتے ہیں۔ عام طور پر صرف شہری علاقوں میں ہی خوبصورت مساجد تعمیر کی جاتی ہیں۔ اکثر امیر مسلمان حج پر بھی جاتے ہیں اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حج کرنا اور احجاج کہلانا معاشرے میں عزت و امتیاز بھی دلا دیتا ہے یہ اور بات ہے کہ حج سے دلچسپی پر بھی اکثر بیت صحیح اسلامی زندگی گزارنے سے انحراف ہی کرتی ہے۔

معقول مسلمان زیادہ تعلیم یافتہ نہیں ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو استعمار کے زمانے میں درجہ چہارم تک تعلیم پا سکتے تھے۔ یہ حکومت اور پارٹی کے لیڈر بھی رہے اور پھر ٹریا صحت کی وجہ سے ریٹائر ہو گئے۔ جدید تعلیم کی بنیاد مشن سوسائٹیوں نے ڈالی۔ اس وقت تنزانیہ کو ٹانگانیکا کہتے تھے۔ رومن کیتھولک اور پروٹسٹنٹ دونوں نے ابتدائی اور ثانوی سکول اور تعلیمی اور زرعی کالج قائم کئے۔

اس وقت ان اداروں میں تعلیم پانے کے لئے عیسائی بننا ضروری تھا۔ چنانچہ بہت سے مسلمانوں کو عیسائی بننا پڑا۔ جو عیسائیت قبول نہیں کرتے تھے انہیں بھی کلیسا میں جانا پڑتا تھا۔ انجیل کا مطالعہ لازمی تھا اور اس کا امتحان بھی پاس کرنا پڑتا تھا۔

اس طرح ایک طویل عرصے تک عیسائیت سے بہت قریب رہنے کی وجہ سے بہت سے مسلمان تعلیم مکمل کرنے کے بعد اسلام کی طرف مراجعت نہ کر سکے جو اسلام کے دامن میں واپس آ گئے وہ بھی صحیح مسلمان نہ بن سکے۔ نصف عیسائی اور نصف مسلمان رہے۔

تنزانیہ کے عوام بھی اسلام کی آمد سے قبل دوسرے افریقی ممالک کی طرح، بعض روایتی مذہبی عقائد رکھتے تھے اسلام قبول کرنے والوں کی بہت بڑی اکثریت اسلام کے حقیقی تصور۔ تفہیم اور اہمیت اور مضمرات سے نااہل ہی ہی ان کے نزدیک اسلام محض چند ظاہری عبادات مثلاً وضو، نماز، اعتکاف وغیرہ سے متعلقہ تھا۔ اسلام کا یہ سطحی تصور اتنی گہری جڑیں بچھ چکا ہے کہ آج اگر کوئی سیاست معاشیات اور قانون کے میدانوں میں قرائن سے رہنمائی حاصل

کرنے کے بارے میں سوچے بھی تو اسے دوسرے مسلمان خبطی اور غیر متوازن کہیں گے۔

مسلمانوں کی نئی نسل اور پرانی نسل کے درمیان تضادم کا خطرہ واضح طور پر محسوس کیا جاسکتا ہے۔ نئی نسل نے معروف اسلامی یونیورسٹیوں سے حال ہی میں اسلامی تعلیمات حاصل کی ہیں۔ یہ یونیورسٹیاں شیوخ اور متقدمین کے رسوم و رواج کو شرک اور بدعت کا نام دیتی ہیں۔ دوسری طرف پرانی نسل کے دانشور الزام لگاتے ہیں کہ جدید نسل کے نمائندے جدیدیت کے ترکیب ہو رہے ہیں۔ اس کش مکش سے زیادہ نقصان اس عظیم اکثریت کو ہو رہا ہے جن کا علم اسلام کے بارے میں یوں بھی واجباً سہا ہے۔ وہ اس مخمضے میں ہیں کہ فریقین میں سے کون حق پر ہے اور کون غلط ہے۔ اس کش مکش کے نتیجہ کے طور پر منتخب کردہ مول کا ابھرنا قدرتی امر ہے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس صورت حال سے عہدہ برآ ہونے کے لئے ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ ارشاد خداوندی

ہے۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ
لہن کان یرحبوا اللہ والیوم الآخرۃ
واذکر اللہ کثیراً (الاحزاب ۲۱)
درحقیقت تم لوگوں کے لئے اللہ کے رسول میں ایک
بہترین نمونہ ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ اور یوم آخر
کا امیدوار ہو اور کثرت سے اللہ کو یاد کرے۔

جب ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طریق کار اور تبلیغ اسلام کے لئے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی حکمت عملی کا مطالعہ کرتے ہیں تو رہنمائی کے لئے مندرجہ ذیل نتائج اخذ کرتے ہیں۔

اولاً۔ آپ نے بجا طور پر شرک کو بدترین عمل قرار دیا اس لئے کہ یہی تمام برائیوں کی جڑ ہے۔ ۱۳ سال کے طویل عرصہ میں فقط لا الہ الا اللہ کی تبلیغ کی گئی۔ اس حکمت عملی سے پیغمبر خدا کے لئے بے شمار مشکلات پیدا ہوئیں۔ لیکن وقت نے ثابت کر دیا کہ یہ حکمت عملی بہترین تھی۔ آپ نے جاہلیت کے خلاف جدوجہد کو ملتوی نہ فرمایا۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ شرک کے ضمن میں کسی مصالحت کو خاطر میں نہیں لایا جاسکتا۔ قطع نظر اس سے کہ اس راستے میں کتنی ہی مشکلات کیوں نہ سامنے آئیں۔

ثانیاً۔ راہ راست پر اپنے آپ کو ثابت قدم رکھنے کے لئے آپ نے فقط قرآن اور سنت کو اہم قرار دیا اور اور دیگر فلسفہ ہائے حیات کو درخور اعتنا نہ سمجھا۔

ثالثاً۔ عمل اور نظریہ میں تضاد نہ تھا۔ قرن اول کے مسلمان ہر کام قرآن کے احکام کے مطابق سرانجام دیتے تھے ان کی زندگیوں ان کے اعتقادات کا مظہر ہوتی تھیں۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب آل حضرت کے کردار کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواباً کہا کہ آپ کا کردار و اخلاق قرآن تھا۔ یعنی آپ قرآن کی بتائی ہوئی

صفحات کا مظہر تھے۔

رایعاً۔ اسلام کی آغوش میں آنے کا مطلب یہ تھا کہ اسلام قبول کرنے سے پیشتر کی زندگی سے اب کوئی تعلق باقی نہیں رہا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمان باسانی اپنے طور طریقے سے پہچانا جاسکتا تھا۔

خامساً۔ حکمتِ علی یہ تھی کہ دوسروں کو بدلنے سے پیشتر اپنے آپ کو بدلے۔

اس بات پر ہمارا پختہ یقین ہے کہ جو حکمت عملی شروع کے مسلمانوں نے اپنائی تھی وہی اب بھی ہمارے لئے مشعل راہ کا کام دے سکتی ہے۔ ہاں، اپنے حالات کے مطابق ہم اس میں کہیں کہیں ترمیم کر سکتے ہیں۔ چنانچہ ہماری تجویز یہ ہے کہ مطالعہ قرآن کے چھوٹے چھوٹے حلقے قائم کئے جائیں۔ ان کے ارکان مختصر تعداد میں ہوں۔ وہ اپنی انفرادی زندگیوں میں اسلام پر پورا پورا عمل کریں۔ اور ساتھ ہی تبلیغ کا فریضہ بھی انجام دیں۔ ان کا ابتدائی مقصد عددی قوت ہونا چاہئے۔ ان حلقوں یا مراکز میں لائبریریاں بھی قائم ہونی چاہئیں اور نجی کاروباری ادارے بھی جب تک ہر حلقہ حقیقی مقصد سامنے رکھے گا۔ انشاء اللہ کامیابی کا حصول یقینی ہوگا۔

مسلمان تنظیمیں ان کی کوتاہیاں اور محبوریات | کا لادم البیسٹ افریقن مسلم سوسائٹی "پر پابندی ہو جانے کے بعد ۱۹۶۳ء میں نیشنل مسلم کونسل (BAKWATA) کا قیام عمل میں لایا گیا۔ نیشنل مسلم کونسل تشرانیہ کے مسلمانوں کی واحد نمائندہ تنظیم ہے۔ لیکن اسے کبھی عوامی حمایت حاصل نہیں ہو سکی۔ ہم یہاں یہ وضاحت کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اس تنظیم کی موجودگی کے باوجود یہاں کے مسلمانوں میں اتحاد کی فضا پیدا نہیں ہوئی جو کہ وقت کی اہم ضرورت ہے۔ ۸۲-۱۹۸۱ء میں کونسل نے ایک خود مختار مسلم یوتھ مومنٹ کی تشکیل کی اجازت دی لیکن بد قسمتی سے (BAKWATA) کی کاہلی اور بے اثری کی وجہ سے چھوٹے چھوٹے مختلف گروہ ہی آج اسلام کے لئے کوشاں ہیں۔ یہ گروہ مخلص اور پرجوش مسلمانوں کی قیادت کے باوصف غیر موثر ہیں۔ وجہ صاف ظاہر ہے۔ افرادی قوت کی کمی، تعلیمی معیار کی پستی۔ مالی اور مادی ذرائع کی بے مضامتی ماسوڈ (MSAUD) جیسا کہ نام سے ظاہر ہے۔ یہ دارالاسلام یونیورسٹی کے مسلمان طلبہ کی تنظیم ہے۔ اس کے دو مقاصد ہیں تعلیم کا حصول اور یونیورسٹی کے اندر اور باہر اسلام کی تبلیغ۔ اس تنظیم نے یونیورسٹی میں مارکسی اثرات کے زہر کو روکنے کے لئے بہت کام کیا ہے۔ یہ سوشلسٹ سیمینار منعقد کرتی ہے جو ۱۹۸۱ء میں زکوٰۃ کے موضوع پر سیمینار کا انعقاد کیا گیا۔ اس تنظیم کا ایک سہ ماہی مجلہ بھی "دارالاسلام" کے نام سے شائع ہوتا ہے۔ "مسلم" کے نام سے ایک ماہنامہ مسلم کونسل کی طرف سے سواحلی زبان میں بھی نکلتا ہے۔

ماسوڈ (MSAUD) کا سب سے بڑا مسئلہ مالیاتی منصوبوں کا فقدان ہے۔ اس مشکل کو حل کرنے کے لئے یہ تنظیم مالی وسائل جمع کر رہی ہے تاکہ ۱۹۸۲ء اور ۱۹۸۳ء تک کسی قابل عمل معاشی منصوبے پر کام شروع کر سکے۔

"وارثا" مسلمان اذیموں کی تنظیم کا نام ہے۔ یہ تنظیم چند نوجوانوں نے ۱۹۷۵ء میں قائم کی۔ اس کا مقصد عربی اور انگریزی سے سواحلی زبان میں زیادہ سے زیادہ لٹریچر کا ترجمہ کرنا ہے۔ سواحلی زبان تنزانیہ میں مقبول عام زبان ہے اور درحقیقت تمام مشرقی افریقہ میں سمجھی جاتی ہے۔ اب تک مبادیات اسلام سے متعلق سات مختلف تصانیف منظر عام پر آچکی ہیں۔ جس سے ملک کے طول و عرض میں بے شمار مسلمانوں نے فائدہ اٹھایا ہے۔

اس تنظیم کے بھی وہی مسائل ہیں۔ افرادی قوت کی کمی۔ پرنٹنگ پریس کا نہ ہونا اور اساتذہ کا فقدان۔ تاہم MSAUD اور "وارثا" ان مشکلات سے عہدہ برآ ہونے کے لئے ایک دوسرے سے تعاون کر رہی ہیں۔

تحریر تبلیغ | جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے تبلیغ کا کام زیادہ تر انفرادی سطح پر ہو رہا ہے۔ تاہم "جماعت تبلیغ" کے نام سے بھی ایک تنظیم کام کر رہی ہے۔ اس کا مرکز وسطی تنزانیہ میں ہے۔ یہ اصل میں کچھ ایشیائی مسلمانوں کی مساعی کا نتیجہ تھی لیکن اب افریقی مسلمان بھی اس میں بہت دل چسپی لے رہے ہیں۔ اس تنظیم کے پاس مناسب مذہبی اور دنیاوی تعلیم سے بہرہ ور قیادت کی سخت کمی ہے۔ مالی ذرائع بھی کوئی خاص نہیں۔ لیکن ان کمزوریوں کے باوجود یہ واحد تنظیم ہے جو اسلام کے لئے مخلص اور جذبے کے ساتھ مصروف عمل ہے۔ کچھ پرجوش مسلمان نوجوان سکولوں میں تبلیغ کا کام سرانجام دے رہے ہیں۔ ریڈیو تنزانیہ الاسلام کے "بیرونی سروس" کی طرف سے ایک ریڈیو پروگرام بھی گزشتہ دس برس سے ہر جمعہ کے دن نشر ہو رہا ہے۔ یہ پروگرام ایک پاکستانی مسلمان پیش کر رہے ہیں لیکن بدقسمتی سے ان کے قیام کے اجازت نامہ کی متعلقہ حکام کی طرف سے تجدید نہیں کی گئی۔ دارالحکومت (دارالسلام) میں قومی میڈیکل بورڈ کے دوران ہر سال کتابوں اور دیگر اشیا کی نمائش بھی منعقد کی جاتی ہے۔ مسلمانوں اور غیر مسلموں دونوں پر اس نمائش کا خاطر خواہ اثر پڑتا ہے۔

بعض علاقوں میں مسلمان طلبہ کی تنظیمیں بھی کام کر رہی ہیں لیکن مناسب تربیت، لٹریچر اور مالی ذرائع نہ ہونے کی وجہ سے زیادہ موثر نہیں ہیں۔

MSAUD، وارثا اور جماعت تبلیغ کے علاوہ کوئی قابل ذکر تنظیم نہیں۔ شیعہ مسلمانوں کی تنظیم بلال مسلم مشن کے نام سے کام کر رہی ہے اور پندرہ روزہ مجلہ بھی "دی لائٹ" کے نام سے شائع کر رہی ہے۔ اس کے علاوہ اس نے بیس کتابچے بھی تبلیغ کے نقطہ نظر سے شائع کئے ہیں۔ مجلہ کی اطلاعات کے مطابق سینکڑوں افریقی خاندان ان کی دعوت قبول کر چکے ہیں۔ بہت سے افریقی طلبہ اعلیٰ مذہبی تعلیم کے حصول کے لئے قم (ایران) بھی بھیجے گئے ہیں۔ اسلام سے متعلق مضامین اور سیاسی خبروں پر مشتمل سواحلی زبان میں لکھے گئے کئی رسائل اور کتابیں ایران سے مشرقی افریقہ کے ممالک میں بھیجی جاتی ہیں۔

اصلاح حال کے لئے تجاویز | تنزانیہ میں اسلام کے ضمن میں اصلاح احوال کے لئے چند تجاویز پیش کی جاتی ہیں۔

- ۱۔ چوک منظم تبلیغی کام کی بہت زیادہ کمی ہے اس لئے ضروری ہے کہ کچھ غلصہ نوجوانوں کو منتخب کر کے انہیں مناسب مذہبی اور دنیاوی تعلیم سے آراستہ کیا جائے تاکہ وہ تبلیغ کا کام سنبھال سکیں۔
- ۲۔ ثانوی اور اعلیٰ درجے کے تعلیمی اداروں میں تقسیم کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ اسلامی لٹریچر کی ضرورت ہے۔
- ۳۔ یوتھ سنٹر کا قیام یہ سکولوں میں مسلمان طلبہ کے ثقافتی مراکز قائم کرے گا۔ ہفتہ وار سیمینار اور تعلیمی اجتماع بھی ان کی وساطت سے منعقد کئے جاسکتے ہیں۔
- ۴۔ اسلامی لٹریچر کی مقامی طور پر اشاعت کے لئے ایک پرنٹنگ پریس کا قیام۔
- ۵۔ مسلمان ممالک سے معروف علماء اور دانشوروں کے دورے۔ اس سے اسلامی اخوت کا آفاقی احساس پیدا ہوگا۔
- ۶۔ دنیا بھر کی اسلامی تنظیموں کی طرف سے کتابوں کے عطیات تاکہ ایک مرکزی اسلامی لائبریری قائم کی جاسکے۔
- ۷۔ اسلامی اصولوں کی بنیاد پر کسی کاروباری منصوبے یا بینک کا قیام تاکہ اس کے منافع سے بیت المال قائم کیا جاسکے۔

- ۸۔ دارالاسلام، موشی، ٹانگا، ارنیکا اور دوسرے بڑے شہروں میں ایسے کتاب خانوں کا قیام جن میں اسلام کے بارے میں لٹریچر موجود ہو۔ خاص کر سواحلی زبان میں۔
- ۹۔ زنجبار میں تقریباً ۸۹ فیصد مسلمان ہیں۔ اسلامی شعور پیدا کرنے کے لئے وہاں اسلامی یونیورسٹی کا قیام اہم ضروری ہے۔ اس یونیورسٹی کے قیام کا اولین مقصد یہ ہوگا کہ غلصہ مرد اور عورتیں وہاں سے فارغ التحصیل ہوں اور مختلف شعبوں میں اسلام کی خدمت کریں۔
- ۱۰۔ تنزانیہ میں ایسے تربیت یافتہ اساتذہ کی شدید کمی ہے جو مقامی سکولوں میں طلبہ کو اسلامیات کی تعلیم دے سکیں۔ اسلامیات کے لئے ۴۵ منٹ پر مشتمل دو پیریڈ ہوتے ہیں مسلمان طلبہ میں اسلامی شعور پیدا کرنے کے لئے اس وقت کو زیادہ سے زیادہ مؤثر طریقے سے استعمال کرنا چاہئے۔
- حرف آخر۔ اور مسلمان دشمن قوتوں سے انتباہ | سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب تنزانیہ میں مسلمانوں کی تعداد عیسائیوں کی نسبت زیادہ ہے تو پھر مسلمانوں کی ترقی اور خوشحالی میں کون سے امر مانع ہیں؟ مسلمانوں کے خلاف مندرجہ ذیل قوتیں مصروف عمل ہیں۔

- ۱۔ مسلمانوں سے متعصبانہ سلوک | ملک میں باعزت ذریعہ روزگار حاصل کرنے کا واحد ذریعہ دنیاوی تعلیم ہے۔ اور بدقسمتی سے مسلمانوں میں اس کی بہت زیادہ کمی ہے۔ تاریخی اعتبار سے اٹھارویں صدی کے آخر میں کلیسا نے شروع کی تھی اور اس کا حقیقی مقصد استعمار کو دوام اور تقویت بخشنا تھا۔ چنانچہ سکولوں میں داخلہ یا تو عیسائی طلبہ کو ملتا تھا۔ یا ان مسلمانوں کو جو عیسائیت قبول کرنے پر آمادہ تھے۔ اس صورت حال کا

قدرتی نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمان ان سکولوں سے دور رہے۔

۱۹۶۱ء میں آزادی حاصل ہوئی تو حکومت نے ہر ایک کے لئے مفت تعلیم کی پالیسی کا اعلان کیا۔ ۱۹۶۷ء میں کچھ مخصوص چیرچ مشن سکول اور کچھ دیگر نجی سکول جن میں مسلمانوں کے سکول بھی شامل تھے۔ تو میا لے گئے اس کی تین وجوہ ہو سکتی تھیں۔

۱۔ ۱۹۶۱ء کے بعد استعمار کے خلاف سیاسی جدوجہد کی وجہ سے مسلمان اپنی حالت زار کے بارے میں حساس ہو چکے تھے کہ تعلیمی انحطاط سے بچنے کی واحد صورت عیسائیوں کی طرح مسلمان سکولوں کا قیام تھی۔
(قومی تحویل میں لینے کے) اعلان کا مقصد یہ تھا کہ مسلمان اس احساس زاری کو کھو بیٹھیں اور حسن ظن میں مبتلا ہو جائیں۔
۲۔ استعمار کے زمانے میں عیسائی (مشن) سکول حکومت سے براہ راست، فائدہ اٹھا رہے تھے۔ آزادی کے بعد اس صورت حال سے مسلمانوں میں اضطراب پیدا ہو سکتا تھا۔ تو میا لینے سے حکومت عیسائی (مشن) سکولوں کی سرپرستی جاری رکھ سکتی تھی۔ اور مسلمان شکایت بھی نہیں کر سکتے تھے۔

۳۔ ۱۹۶۷ء تک پرائمری سکول چلانے کے لحاظ سے مسلمان خاصی پیش رفت کر چکے تھے۔ اور اب ثانوی درجے کے مدارس کھولنے کی فکر میں تھے۔ قومی تحویل میں لینے سے یہ پیش رفت خود بخود رک گئی۔ چنانچہ مسلمانوں کے سکول قومی تحویل میں لینے کا مقصد ان پر تعلیمی تسلط قائم کرنا بھی تھا۔ لیکن دوسری طرف بہت کم عیسائی سکول قومی تحویل میں لے گئے۔ بہت سے چیرچ سکول جن کے تو آزاد رہے۔ پھر ۱۹۶۹ء میں مسلمانوں پر عظیم ترین افتاد پڑی۔ مدارس اور سکول قائم کرنے والی واحد اسلامی تنظیم "ایسٹ افریقین ویلفیئر سوسائٹی" پر پابندی لگا کر عدم قرار دیا گیا۔

آزادی حاصل ہونے کے دو سال بعد ثانوی اور اعلیٰ تعلیم مفت قرار دے دی گئی۔ اور چند سال بعد ہر قسم کی تعلیم مفت قرار دے دی گئی۔ اس سے کئی توقعات وابستہ کی جا سکتی ہیں۔

مثلاً یہ کہ مسلمان آبادی کے تناسب سے مسلمان طلبہ کی تعداد (فیصد کے لحاظ سے) مقرر کی جا سکتی ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا تعلیمی پالیسی کو نافذ ہوتے بیس سال کا عرصہ گزر چکا ہے۔ اس لئے یہ بھی ممکن ہے کہ سیاسی معاشی، اقتصادی اور دیگر شعبوں میں مسلمانوں کی نمائندگی ان کی آبادی کے تناسب کے رخ پر جا رہی ہو۔

لیکن ان منطقی مفروضوں کے برعکس اصل صورت حال مختلف ہے۔

پرائمری سکولوں میں مسلمان طلبہ کی تعداد آبادی کے تناسب سے ہے۔ لیکن ثانوی اور ہائی سکولوں میں صورت حال بہت تشویشناک ہے۔ اعلیٰ تعلیم کے شعبہ میں خاص کر ملک کی واحد یونیورسٹی میں صورت حال اور بھی ابتر ہے۔ یونیورسٹی میں مسلمانوں کی تعداد محض ۵ سے ۱۰ فیصد تک ہے۔

سیکولر تعلیم مفت ہونے کے باوجود انتظامی اسامیوں پر بہت کم مسلمان تعینات ہیں۔ زیادہ تر انہیں کلرک یا مزدور کے طور پر بھرتی کیا جاتا ہے یا وہ کاشتکاری کا کام کرتے ہیں۔
 نظام تو ہر ایک کے لئے مساوی مواقع بہم پہنچانے کی پالیسی پر عمل کیا جا رہا ہے لیکن مندرجہ ذیل تلخ حقائق اس پالیسی کا منہ چھڑا رہے ہیں۔

قومی تعلیمی سرگرمیوں میں کلیسا کا عمل دخل بہت زیادہ ہو رہا ہے۔ چیرچ مشن سکول جو صرف عیسائی طبقہ کے لئے ہیں۔ اعلیٰ تعلیمی اداروں میں بھاری تعداد میں امیدوار بھجھتے ہیں۔ دوسری طرف پرائمری پاس مسلمان طلبہ جب ثانوی اور اعلیٰ اداروں کا رخ کرتے ہیں تو انہیں سخت مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔

مسلمان طلبہ پر اعلیٰ تعلیمی اداروں کے راستے تنگ کئے جا رہے ہیں۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلمان مالک اور اسلامی تنظیمیں تنزانیہ کے مسلمان طلبہ کو تنزانیہ سے باہر ایسی یونیورسٹیوں میں تعلیم حاصل کرنے کے مواقع بہم پہنچائیں جہاں وہ اعلیٰ و بنیادی تعلیم حاصل کر سکیں اور ساتھ ہی اسلامیات کا مضمون بھی پڑھ سکیں۔ اس کام میں تاخیر نہیں ہونی چاہئے۔ کیونکہ تنزانیسی مسلمان طلبہ کی ایک کثیر تعداد پہلے ہی بھاری نقصان اٹھا رہی ہے۔
 ۲۔ کلیسا | کلیساؤں کے مقاصد مندرجہ ذیل ہیں:-

الف۔ متزلزل اور نظریاتی لحاظ سے اکھڑے ہوئے مسلمانوں اور قدیم مذاہب کے افریقیوں کو عیسائی بنانا چیرچ کے مقاصد میں سرفہرست ہے۔ تبلیغ کے ذرائع میں ریڈیو پروگرام بھی شامل ہیں۔ یہ پروگرام مارنگو، موشی اور وروما میں ریکارڈ کئے جاتے ہیں۔ دیگر سٹیشنوں میں معاشرتی بہبود کے منصوبے شامل ہیں۔ مثلاً پانی، شفا خانے، یتیم خانے، معذوروں کے لئے مراکز اور نابیناؤں کے سکول وغیرہ۔ ان ذرائع کی مدد سے اسلام کے خلاف موثر پروپیگنڈہ کیا جاتا ہے۔

ب۔ ایک اور مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں پر عیسائیوں کی بالادستی قائم کی جائے۔ تعلیم کے میدان کو اس مقصد کے لئے اس سنگ کا میابی سے استعمال کیا گیا کہ آج تنزانیہ ہر لحاظ سے عیسائی دکھائی دیتا ہے۔ پبلک سیکٹر میں ۵۰ فیصد سے زائد اسامیاں ان سکولوں سے فارغ التحصیل طلبہ سے پرکی جاتی ہیں جن میں انجیل کی تعلیم باضابطہ دی جاتی ہے باقی چالیس فیصد بھی عیسائی طلبہ ہی ہوتے ہیں جب کہ مسلمان فقط دس فیصد ہیں۔ اس صورت حال کا نتیجہ مسلمانوں کے لئے سخت نقصان دہ ثابت ہو رہا ہے۔ کیونکہ ملک میں کلیسا کے قوانین اپنلے جا رہے ہیں اور اسلامی شریعت کو "روایتی قولوں" کا نام دے کر پس پشت ڈالا جا رہا ہے اس کی مثال میں ۱۹۷۰ء کا شادی کا قانون پیش کیا جاسکتا ہے جس کی رو سے ایک ہی شادی کو قانونی طور پر تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ مادہ پرست (سوشلسٹ) ان کا مقصد یہ ہے کہ نوجوانوں کو مذہبی اقدار سے محروم کر دیا جائے۔ تعلیمی

اداروں میں مادہ پرستانہ نظریات کی پیہم تعلیم دی جا رہی ہے۔ نوجوانوں اور ثقافت کی وزارت (منسٹری آف کلچر اینڈ یوتھ) اس صورت حال کی ذمہ دار ہے۔ سقم ظریفی یہ ہے کہ اس سے نقصان اسلام کا ہوتا ہے کیونکہ عیسائیت کسی بھی نظام اور اندم سے سمجھوتہ کر سکتی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ کلیسا نے اپنے پیروکاروں کو اجازت دے دی ہے کہ اگر شہر آب نوشی اور رقص و سرود سے وہ لوگوں کے دل جیت سکتے ہیں تو انہیں ایسا کرنے کی اجازت ہے سکولوں میں طلبہ کو اتنا زیادہ مصروف رکھا جاتا ہے کہ اسلامی مدارس میں جانے کا وقت ہی نہیں ملتا۔ صبح کا وقت کلاس روم میں اور شام میں رقص کی تربیت حاصل کرنے میں اور سیاست دانوں کی تقریریں سننے میں لگتی ہیں۔ ناپختہ ذہنوں کے لئے یہ مادہ پرست، دیگر مخالف قوتوں کی نسبت زیادہ خطرناک ہیں اگر ان کا مناسب سدبایہ نہ کیا گیا تو اس بات کا خطرہ ہے کہ آنے والی نسلیں محض نام کی مسلمان ہوں اور ایمان و یقین کی دولت سے محروم ہو جائیں۔

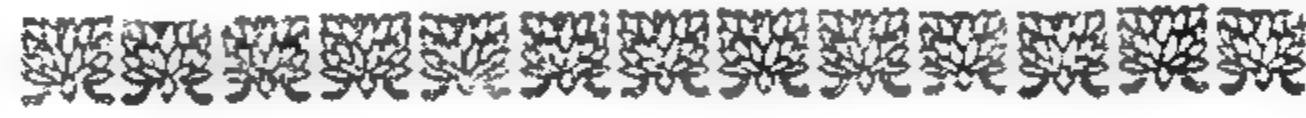
۴۔ قادیانی اور احمدی | تہذیب کے مسلمانوں کے خلاف یہ ایک بہت بڑی قوت ہے۔ قادیانی مسلمانوں میں بے یقینی اور شکوک پیدا کرنے کے لئے اپنے ایجنٹ مامور کرتے ہیں۔ اور لٹریچر مفت یا برائے نام قیمتوں پر پانی کی طرح بہاتے ہیں۔ نقدی یا جنس کی صورت میں تحائف بھی تقسیم کئے جاتے ہیں۔ مسلمانوں کو گمراہ اور مکرور کرنے کے اس کام کو حکومت بھی پسندیدگی کی نظر سے دیکھتی ہے۔ اور ان کی حفاظت کرتی ہے۔ مہاسا (کینیا) میں قادیانیوں کا اپنا پرنٹنگ پریس ہے جس سے وہ ہر وقت ہینڈ آؤٹ شائع کرتے رہتے ہیں۔ بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ تہذیب میں مادہ پرستی عیسائیوں اور قادیانیوں (احمدیوں) کا لٹریچر سیلاب کی طرح بہہ رہا ہے اس کی وجہ اشاعت و طباعت کے ذرائع تک ان کی دسترس اور سیاسی قوت ہے۔

۵۔ اتحاد کا فقدان | مسلمانوں کے مصائب اور زبوں حالی کی ایک بڑی وجہ اتحاد کا فقدان بھی ہے (BAKWATA) اس میدان میں بہت پیچھے ہے۔ یہ چار پبلک سیکنڈری سکول چلا رہی ہے۔ مقاصد کاروباری ہیں۔ اساتذہ زیادہ تہذیبی ہیں اور اسلامی تعلیم پر قطعاً زور نہیں دیا جاتا۔

اسلام کو صحیح صورت میں پیش کرنے والے لائق علماء کا فقدان ہے۔ اسلامی مدارس کی بھی کمی ہے۔ اور ایک یکساں اسلامی نصاب بھی قومی سطح پر چلتا ہے۔ اگر اسلامی تعلیمات اور تبلیغ کے لئے ریڈیو کو مورو (COMROS) سے فائدہ اٹھانے کا موقع مل جائے تو مشرقی افریقہ کے مسلمان اس سے بہت استفادہ کر سکتے ہیں اور ایک مسئلہ یہ ہے کہ سماجی خدمات مثلاً ہسپتال مدارس اور معاشرتی بہبود کے مراکز وغیرہ قائم کرنے میں مسلمان بہت پیچھے ہیں۔ سرکاری شعبے سے یا یوس ہو کر اکثر مسلمان ذاتی سطح پر روزگار کے چکر میں ہیں۔ شہروں میں وہ چھوٹی چھوٹی دکانیں اور ہوٹل چلانے میں ہیں اور دیہاتی علاقوں میں ماہی گیری اور کاشتکاری کرتے ہیں۔ اس مکرور معاشی بنیاد کے ساتھ سماجی خدمات میں حصہ لینا، ظاہر ہے ممکن نہیں۔ نتیجتاً کلیسا کی سرگرمیوں کے نتائج کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔

لوگوں کو کسی نہ کسی طرح عیسائی بنانے کے لئے کلیسا کی امدادی کارروائیوں اور اس کے متنوع پروگراموں کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ بین الاقوامی لوٹھر چرچ نے طبی خدمات اور دیہات میں فنی تعلیم کے لئے تیرہ ملین امریکی ڈالر کی امداد پیش کی ہے۔ نتیجہ صاف ظاہر ہے۔ پروگراموں کی تشکیل و تربیت میں ان کا عمل دخل بہت زیادہ ہے۔ اس تین سالہ پروگرام کی بدولت چرچ کو دیہات میں پھیلے ہوئے غریب مسلمانوں اور بت پرست قبائلی تک رسائی حاصل ہوگی۔ چنانچہ وہ عیسائیت کا ترنوالہ بنیں گے۔

اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلم ممالک اور اسلامی تنظیموں کا فرض ہے کہ وہ آگے بڑھیں اور معاشرتی بہبود کے مختلف میدانوں مثلاً اسپتال، تعلیم خانے، مسافر خانے، پرنٹنگ پریس وغیرہ قائم کرنے کے لئے کام کریں۔ انہیں اسلامی تعلیمات نبھانے کے لئے بھی ذرائع تلاش کرنے ہوں گے۔ کلیسا کے اثر کا مقابلہ صرف اسی صورت میں ممکن ہے۔



قومی اسمبلی میں اسلام کا معرکہ

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کی سرگرمیاں

۱۔ صحت شمشیر ہے دست قضا میں وہ قوم کہتی ہے جو ہر زمان اپنے ملک کا حساب لگاتی ہے۔
قومی اسمبلی میں جمہوری قومی وطنی مسائل پر قراردادیں مباحثات۔ پارلیمنٹ میں موجودہ سیاسی پارٹیوں کا موقف، حزب اختلاف اور حزب اقتدار کا اسلامی وطنی مسائل کے بارے میں رویہ، شیخ الحدیث کی تعابیر، اور ان کی قراردادوں پر پارلیمان اسمبلی کا رد عمل۔ آئین کو اسلامی انداز جمہوری بنانے کی جدوجہد، کیا گندمی، تحریک التواء، سوالات اور جوابات، مستردہ دستور میں ترمیمات اور تشریحی تقریریں۔

★ سیاست دانوں کے مشورہ اور انتخابی وعدے کو دار کی کھوٹی پر۔

★ ایک اجماع سیاسی دستاویز۔

★ ایک آئینہ اور ایک اعلان نامہ۔

★ ایک ایسی رپورٹ جو اسمبلی کے شائع کردہ سرکاری رپورٹس کے حوالوں سے بھی مستند ہے۔

★ پاکستان کے مرحلہ آئین سازی کی ایک تاریخی داستان اور ایک ایسی کتاب جس سے دیکھ کر سیاست دان میں اور اسلامی سیاست میں نہجک نرا اور حاضری بھی ہے نیاز نہیں جو سکتی۔

★ ایک ایسی کتاب جو جہاد حق اور غلبہ اسلام کے علمدار علماء کیلئے حجت و برهان بھی ہے۔ آخر حجت حق

میں اسلامی جدوجہد میں رہنا بھی۔ کتاب شائع ہو چکی ہے اور ترسیل جاری ہے۔

مکہ کتابت و طباعت حسین سرور ق۔ قیمت پندرہ روپے۔ صفحات ۲۰۰

مؤتمر المصنفین اکوڑہ ٹیکٹ (پشاور)

افغانستان پر روسی جاحیت اور مؤتمر المصنفین کی اہم پیشکش

روسی الحاد

پسے منظر و پیش منظر

تاریخ و اشاعت

مؤشر نامہ اور کونزم حریت اقوام، آزادی افکار کا نام صوب اور دیگر مذہب کا علم و فہم اور انسانیت اخلاقی تمدن کا کن کن مرقعوں سے باقی ہے؟ ان سب باتوں کا جواب اور کونزم کی نگرانی و نظارت، جنگ و اقتدار کا علم اور چہرہ و شیر، متقبل کے ناپاک عزائم کا تحقیق اور تفصیل حاضر ہے۔

اہم ابواب کی ایک جھلک جبکہ ہر باب کئی ذیلی عنوانات پر مشتمل ہے

۱۔ حرکات و عوازل

۲۔ مؤشر نامہ کی چہرہ و شیر

۳۔ مذہب و اخلاق و بشریت

۴۔ سامراجی تسلط، روس اور افغانستان، پاکستان اور مؤشر نامہ

۱۔ حرکات و عوازل

۲۔ مؤشر نامہ کی چہرہ و شیر

۳۔ مذہب و اخلاق و بشریت

۴۔ سامراجی تسلط، روس اور افغانستان، پاکستان اور مؤشر نامہ

افغانستان پر ظالمانہ طغیانی کے بعد روسی پاکستان کے دروازوں پر دستک دے رہا ہے۔ آئینہ ملی جہاد کے ساتھ ساتھ ملی و نگرانی جہاد کیلئے بھی کر سکتے ہیں۔ ایک جہاد کا آئینہ۔

مکر و چہرہ و شیر کے تعابیر کا انظرانہ و فنی و فنی

بلاشبہ اس متنوع پر ایک مستند اور تحقیقی کتاب

جس کیلئے صدہ ماخذ کو جمع کیا گیا ہے۔

قیمت ۱۴ روپے صفحات دو سو کاغذ و طباعت عمدہ۔ تاریخ کے لئے نمونوں پر ۳۰ روپے دیا جاتا ہے

بیچ بھی طلب ضرورتیں

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ ٹیکٹ پشاور پاکستان کی

بلند ہمت جوانوں کی پسند آج کالا ڈیپم اور صدف شرینگ

مضبوط و دریا سبالاواش اینڈ ویر ڈیپم
خوش نما رنگوں میں لیجئے
صدف شرینگ بہت سے نئے رنگوں میں
درجہ اول جوانوں کا ذوق فریادش
آج بنگلہ دہ سے رونق اور چمک پھیل ہے

MADE BY
TORAY
TETORON
POLYESTER FIBRE



مستند فاروقیکسٹریل ملز لمیٹڈ

Asiatic

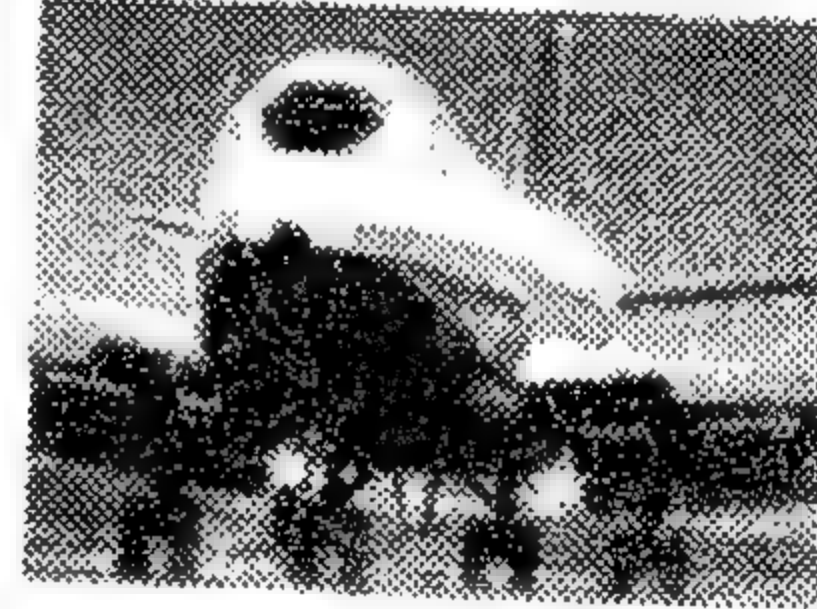
FLIGHT NO	TO/FROM	DEPARTURE/ARRIVAL	STATUS
PK 220	TRIPOLI	0335	ARRIVED
PK 206	ROME	0355	ARRIVED
PK 707	DAMASCUS	0430	BOARDING
PK 711	ISTANBUL	0500	BOARDING
PK 216	KUWAIT	0540	DELAYED (Due weather)
PK 781	LONDON	0615	ON TIME
PK 202	DHAHRAN	0605	ARRIVED
PK 205	MUSCAT	0645	ON TIME
PK 744	NAIROBI	0615	ON TIME
PK 704	NEW YORK	0540	ON TIME
PK 750	TOKYO	0545	ON TIME

پابندی اوقات کا بہترین سبب

اپنی خدمات کو بہتر سے بہتر بنانے کے لئے پی آئی اے کی انتظامیہ کے اعلیٰ عہدیدار وینا، ٹھیکہ ہجے، پین، روم میں بیچ ہو کر کپنی کے مختلف شعبوں کی کارکردگی کو جانچتے اور پرکھتے ہیں۔

ان ایلاس کا مقصد جہاں کپنی کی مجموعی کارکردگی کا تجزیہ کرنا ہے وہاں تمام خدمات کا عیندر و غلغلہ تفصیلی جائزہ لینا بھی ہے۔ بالخصوص طیاروں کی آمدورفت میں وقت کی پابندی کا۔

یہ امر موجب اطمینان ہے کہ ہماری سلسل کاوشوں کے نتیجے میں ۸۲-۱۹۸۱ء کے دوران پی آئی اے کی سبب سے زیادہ پروازوں کا تناسب ۸۱ فیصد رہا۔



پی آئی اے کی اعلیٰ کارکردگی پر مسافروں پر اعتماد کرتے ہیں کیونکہ پروازوں کے اوقات، کیپوٹر کے ذریعہ سیٹوں کی کنگ، خوش اخلاق عملے کی پرغلوں سے سبب بنتی اور کراچی اسلام آباد لاہور اور پشاور سے جہاں الاقوامی پروازوں کا نیا سلسلہ سبب سے زیادہ ہے کہ پی آئی اے نے شب و روز اپنی تمام تر صلاحیتوں کو بروئے کار لائے ہیں سبب کو نشان ہے۔

PIA
پاکستان انٹرنیشنل
ایئر لائنز

پی آئی اے۔ سرونر پرواز خوب سے خوب تر

مولانا مدرار اللہ مدظلہ العالی

تحریک روشنیہ کے بانی

ایک تحقیقی جائزہ

دعاویٰ اور نظریات

ایمان خوف اور رجا کے درمیان ہے | یہ اصول دین کا مسئلہ ہے کہ ایمان خوف اور رجا کے درمیان ہے۔ اللہ کے عذاب سے بے خوف ہونا کفر ہے۔ اور اس کی رحمت سے ناامید ہونا بھی۔ سورۃ اعراف کی ننانویں آیت میں ارشاد خداوندی ہے۔

ترجمہ۔ کیا بے خوف ہو گئے اللہ کے داؤ سے بے خوف نہیں ہوتے اللہ کے داؤ سے۔ مگر خرابی میں پڑنے والے لوگ۔

تفسیرات احمدیہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے۔

کما ان الامن من لکن اللہ کفر لکن الک ایما من رحمۃ اللہ کفر (ص ۴۲)

یعنی جس طرح عذاب الہی سے اپنے آپ کو مامون سمجھنا کفر ہے اسی طرح اللہ کی رحمت سے ناامید ہونا بھی کفر ہے۔

گذشتہ مضمون میں ہم نے بایزید کے وہ الہامات ذکر کئے تھے جن میں اس نے دعویٰ کیا تھا کہ اللہ نے نہ صرف اسے بخش دیا ہے اور اس پر اپنی رحمتیں اور برکتیں نازل کی ہیں بلکہ اس کے طفیل اس کی آل اولاد اجباب اتباع اور فرماں برداروں کو بخش دیا گیا ہے اور ان پر مغفرت کے علاوہ رحمتیں اور برکتیں بھی کی گئی ہیں۔ اور قیامت کے دن بھی اس نے اپنے لئے اور اپنی امت روشنیہ کے لئے ایک خصوصی شان و امتیاز اور مقبولیت کا دعویٰ کیا ہے اور اہل بہشت ہونے کا مدعی ہے۔ لیکن اس کے یہ دعاوی اصول دین اور قرآن و سنت کی تعلیمات کے قطعی منافی ہیں تمہیدی شکر و سلامی میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام خوف خاتمہ سے محفوظ و مامون ہیں۔ لیکن عبودیت کا خوف ان سے زائل نہیں ہوتا اور اسی طرح سید الانبیاء علیہ السلام عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے۔ جب بایزید اپنے آپ کو خوف خاتمہ سے مامون سمجھتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو زمرۃ انبیاء میں شامل کرتا ہے۔ بلکہ ایک قدم اس سے بھی آگے بڑھایا ہے کہ عبودیت کے خوف سے اپنے آپ کو بے نیاز کر دیا ہے۔ بلکہ سکونت کے مقام پر پہنچ کر عبودیت ہی کو خیر باد کہہ دیا ہے۔ "تمہید" نے اس ضمن میں رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث نقل کی ہے جو درج ذیل ہے۔

قال علیہ السلام من قال انا فی الجنة فقد امن ومن امن فقد کفر (تمہید ص ۴۲)

ترجمہ۔ جس نے کہا کہ میں جنت میں ہوں گا تو اس نے اپنے آپ کو مامون سمجھا۔ اور جس نے اپنے آپ کو مامون سمجھا

تو وہ اسلام سے خارج ہو گیا۔

انبیاء علیہم السلام کی بے ادبی | ۵۴۔ بسبب متابعتہ المصلون یفشلون (کذا) جمیع الانسان دوم ان کان من الانبیاء والاولیاء (بسبب تبعیت نفس وخواہش اس گمراہ می گردد ہمہ آدمیان اگرچہ باشند از پیغمبران و اولیاء (خیر البیان ص ۲۶۶)

ترجمہ۔ نفس کی پیروی اور اس کی خواہش کے سب آدمی گمراہ ہو جاتے ہیں۔ اگرچہ وہ پیغمبر اور ولی ہوں۔
الہام کا مطلب واضح ہے۔ بایزید جس طرح نفس کی خواہش اور پیروی کے سلسلے میں عام آدمیوں کے گمراہ ہو جانے کا ذکر کرتا ہے۔ بالکل اسی طرح معاذ اللہ انبیاء علیہم السلام کی شان اقدس کی طرف بھی گمراہی منسوب کرتا ہے۔ اور اس سلسلے میں عوام اور انبیاء علیہم السلام میں کوئی فرق نہیں کرتا۔ اور یہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں شدید بے ادبی ہے اور گستاخی ہے جس کا ارتکاب اس نے کیا ہے۔

آدم علیہ السلام کی توہین | ۵۵۔ اے بایزید! لوگوں کو آدم علیہ السلام کا قصہ یاد کر۔ دیکھو۔ میری روح سے وہ زندہ۔ صفی اور مسجود تھا۔ فرشتوں کے ناموں سے آگاہ تھا۔ بہشت میں نعمت کے درجے پر تقاضا نہی مل اور اولوالعزم تھا عیان۔ میں نے اس کو درخت کے نزدیک جانے اور شیطان کی بات ماننے سے منع کیا تھا۔ تو اس نے ایک نافرمانی کی۔ میں نے اس کو ایک گناہ کے سبب جنت سے نکالا۔ اور نفس و شیطان کی بات ماننے کی وجہ سے فَأَذَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَتْ فِيهِ دَارًا (پس خوار کرد ایشان هر دو را شیطان بسبب آں درخت کہ را) منع شدہ بود پس بر آوردان بہشت از چیز کہ بودند در آن چیز یعنی از نعمت ہائے بہشت بیان ہے قرآن میں (خیر البیان ص ۲۸۰)

۵۶۔ جو نفس کی خواہش پر کام کرتا ہے اور شیطان کی بات ماننے پر۔ تو میں اس کو گمراہ کروں گا جس طرح میں نے آدم علیہ السلام کو گمراہ کیا تھا (خیر البیان ص ۲۸۱)

ان "الہامات" کا ذبہ "میں بایزید نے واضح طور پر حضرت آدم علیہ السلام کو معاذ اللہ گمراہ کہا ہے اور یہ کہ وہ گناہ کی وجہ سے اور نفس و شیطان کی پیروی کے سبب جنت سے نکالے گئے۔ اور پھر فَأَذَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ کے معنی میں تحریر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ شیطان نے انہیں خوار یعنی ذلیل کر دیا جب کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ شیطان نے انہیں جنت سے پھسلایا "أَذَلَّهُمَا" کا مصدر "أَزَلَّ" ہے جس کے معنی لغزش دینا اور پھسلانا ہیں۔ اور پھر سب سے بڑا ظلم یہ ہے کہ بایزید نے آدم علیہ السلام کی شان میں یہ گستاخیاں "الہام الہی" کے حوالے سے کی ہیں۔ ایک تو انبیاء علیہم السلام کی شان میں گستاخیاں کرنا دین اسلام میں سب سے بڑا جرم ہے۔ اور پھر اس قسم کی جھوٹی باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا تو انتہائی ظلم عظیم اور غضب الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہے۔

بایزید کی گستاخیوں کا سلسلہ بھی جاری ہے۔

ابلیس اور آدم کا نام اور حال بدل دیا گیا | ۱۵۔ اسم ابلیس کان ملک و اسم آدم کان صغیراً فعیس الشرا سمہم
و جاہم جو صغیر عیان کذا الک الانسان مختار و مامور و منہی و کان له اختیار عیان بالایمان و اطاعت صار مؤمن
و مطیع و بالکفر و الفسق صار کافراً و فاسقاً اعلام (خبر البیان ص ۲۶۹)

ترجمہ۔ ابلیس کا اسم فرشتہ تھا اور آدم کا نام صغری تھا۔ پس اللہ نے ان کا نام اور حال بدل دیا۔ بوجہ ان کی صفت
کے۔ اسی طرح انسان مختار ہے اور اس کو امر کیا گیا ہے اور اس کو نہی کی گئی ہے۔ اور اس کو اختیار ہے۔ ایمان اور
طاعت پر وہ مومن اور مطیع ہوتا ہے اور کفر اور فسق پر وہ کافر اور فاسق ہو جاتا ہے۔ اعلام

اس خبر سے میں بایزید نے معاذ اللہ ابلیس اور آدم علیہ السلام کو بالکل ایک ہی نظر سے دیکھا ہے۔ اور کہا
ہے کہ جس طرح آدم علیہ السلام کا نام صغری (برگزیدہ) تھا۔ اسی طرح ابلیس کا نام ملک (فرشتہ) تھا۔ مگر انسانی کی
وجہ سے اللہ نے دونوں کے ناموں اور حالتوں کو بدل دیا اور ان میں کوئی فرق نہیں کیا۔ یہ آدم علیہ السلام کی شان میں
انتہائی بے ادبی اور گستاخی ہے۔ جو بایزید نے نہایت ہنسارت اور بے باکی کے ساتھ کی ہے۔

ضروری وضاحت تفصیل کا موقع نہیں ہے۔ صرف مختصر عرض کرتے ہیں کہ بایزید نے حضرت آدم علیہ السلام کی
شان رفیع کی طرف جو محسبیت اور تا فرمانی منسوب کی ہے۔ اس سے آدم علیہ السلام کا دامن پاک ہے۔ قرآن حکیم میں
حضرت آدم علیہ السلام کی صفائی بیان کی گئی ہے۔ کہ انہوں نے اس درخت کے پھل سے کھایا۔ اس وجہ سے کہ عہد الہی
بھول گئے۔ بدلیل قولہ تعالیٰ۔

فَنَسِیَ وَلَسْتُ نَجِدَ لَهُ عَزْماً (طہ)

یعنی پس بھول گئے اور ہم نے اس میں اس کا قصد نہ پایا۔

لیکن اس بھول پران سے مواخذہ ہوا اور یہ ایک امر تھا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے ازل میں آدم علیہ السلام کے
حق میں مقدر فرمایا تھا جس کی تمام حکمت اس کے علم قدیم میں ہے۔ اس کے علاوہ بارہ اول میں قَارِئُہُمَا الشَّیْطَانُ نص
مربح ہے کہ آدم علیہ السلام سے یہ خطا بطور "ذلت" یعنی بطریق لغزش تھی۔ اور سورہ طہ کی مذکورہ آیت نص محکم
ہے کہ یہ بطور نسیان صادر ہوئی۔ اس لئے مفسرین اور علمائے اسلام نے فرمایا ہے کہ جنت سے نکالا جاتا اس خطا کی
سزا نہیں تھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ امر مقدر فرمایا تھا کہ آدم علیہ السلام کے واسطے سکونت جنت صرف اس حد تک
ہے کہ یہ پھل کھائیں۔ علاوہ ان گناہ کا مفہوم یہ ہوتا ہے جو عوام میں بھی عقوبت جہنم ہے۔ حالانکہ یہ عوام کے
واسطے ہے۔ اور جو لوگ درجہ عالی پر ہیں ان کے واسطے عقوبت اور نسیان پر بھی مواخذہ ہوتا ہے۔ بمصدق

حَسَنَاتُ الْاَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُفْرَبِیْنَ

یعنی نیک لوگوں کی نیکیاں مقربین کی برائیاں ہوتی ہیں۔
علامہ ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے :-

وقد كانت منهم اى من بعض الانبياء قبل ظهور مراتب النبوة او بعد ثبوت مناقب الرسالة
زلالت (شرح فقہ اکبر)

ترجمہ۔ اور بعض انبیاء علیہم السلام مراتب نبوت کے ظہور سے قبل اور مناقب رسالت کے ثبوت کے بعد
زلالت یعنی لغزشیں واقع ہوئی ہیں اور تفسیر مدارک التنزیل نے زلت (لغزش) کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔

انه اسم لفعل يقع على خلاف الامر من غير قصد الى الخلف كمر لة الماشي في الطين

(مدارک ص ۳۱ جلد اول)

ترجمہ۔ زلت اس فعل کو کہتے ہیں جو امر کے خلاف واقع ہو۔ لیکن قصد اس کے خلاف کا نہ ہو۔ جیسا کہ چلنے والا
پھسل کر کیچڑ میں گر جائے۔

اور معلوم ہے کہ راستے یا کیچڑ میں بے اختیار گرنے والے شخص کو لوگ ملامت نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ ہمدردی
کرتے ہیں۔

بہر حال حضرت آدم علیہ السلام سے قصد کے بغیر نسیان کی وجہ سے جو لغزش واقع ہوئی اس پر نافرمانی اور گناہ
کا اطلاق کرنا یا مزید جیسے لاپرواہی شخص کا کام ہے۔ اور اہل اسلام یا مزید کی اس قسم کی جساتوں سے اللہ تعالیٰ کی
پناہ مانگتے ہیں۔ ہم اس بحث کو امام ابن تیمیہ کے درج ذیل دو مسئلوں اور حدیث ابن عباسؓ پر ختم کرتے ہیں۔

۱۔ فقام ان سبب الرسل والطعن فيهم بينوع جميع انواع الكفر وجماع جميع الضلالات
وكل كفر (المصارم المسلول علی ساتم الرسول ص ۲۴۳)

ترجمہ۔ پس معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں گستاخی اور طعن کرنا کفر کی تمام اقسام کا سرچشمہ ہے اور
تمام گمراہیوں کا مجموعہ ہے اور یہ سب کفر ہے۔

۲۔ و معلوم ان كذب على الله بان نرى ان رسول الله او نبيه او اخبر عن الله خبرا كذاب فيجده

مكسيلة والعنسى ونحوهما من المتنبيين فانه كافر حلال الدم (المصارم المسلول ص ۱۶)

ترجمہ۔ اور معلوم ہے کہ جس نے اللہ پر جھوٹا باندھا۔ یا اس نے گمان کیا کہ وہ اللہ کا رسول ہے
یا اس کا نبی ہے۔ یا اللہ کی طرف سے ایک خبر دی جس میں اس نے جھوٹ بولا جیسا کہ مسلیمة الکذاب اور عسنى نے
بولا تھا یا ان کی طرح جھوٹے نبی ہوئے تو وہ کافر اور مباح الدم ہے۔

۳۔ حدیث ابن عباسؓ۔ قال ليس وحدثنى مجاهد عن عباسؓ ايتا مسلم سب الله او سب احدا

من الانبیاء فقد کذب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی ردۃ یستتاب فان رجع والامثل

(المصارف المسلول ص ۱۵۶)

ترجمہ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس مسلمان نے اللہ کی شان میں گستاخی کی یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی ایک پیغمبر میں طعن کیا تو اس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی۔ اور یہ روایت ہے اس سے توبہ کے لئے کہا جائے۔ اگر اس نے اپنے قول سے رجوع اور توبہ کی تو بہتر ہے۔ ورنہ اس کی سزا قتل ہے۔

اب ہم یازید کے اقوال کو پیش کرتے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی شان عظیم میں بے ادبی کی گئی ہے۔
اللہ کی شان میں یازید کی بے ادبی | یازید نے خیر البیان میں تازہ وضو غسل اور جنابت و نجاست کے مسئلے لکھے ہیں جس سے ہمارے بعض خوش اعتقاد اذیمول نے یہ نتیجہ نکالا کہ یازید حنفی المذہب ہے اور کہتے ہیں کہ پھر یازید اور دوسرے مسلمانوں میں کیا فرق ہے جب کہ سب فقہ حنفی ملتے ہیں۔ ہم اختصار کے ساتھ اس فرق کو واضح کرنا چاہتے ہیں۔

یازید الہام کا مدعی ہے اور وہ فقہ کے مسائل کو بھی کتب فقہ کے حوالے سے نہیں بلکہ براہ راست الہام کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے۔ اور سچ پوچھتے تو الہام تو ایک بہانہ ہے۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ سے گفتگو کرتا ہے اور جس طرح دس سال کا بچہ خلاصہ کیدانی اور مینیمم المصلی کے مسائل استاد سے پوچھتا اور سیکھتا ہے بالکل اسی طرح یازید بھی خود سال بچے کی طرح اللہ تعالیٰ سے مسائل پوچھتا ہے اور اس کے دعوے کے مطابق اللہ تعالیٰ اسی وقت اسے ان مسائل کا جواب دیتا ہے۔ ان مسائل میں وہ مسئلے بھی شامل ہیں جو بول و برانہ نجاست غلیظہ نجاست خفیفہ حیض و نفاس۔ اندام نہانی میں آلودگی کے دخول اور منی کے خروج وغیرہ نازک امور سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہم اختصار کی خاطر اللہ تعالیٰ سے یازید کے صرف دو سوال و جواب پیش کرتے ہیں۔

یازید کا سوال | ۵۸۔ اے سبحان! اپنے فرمان سے مجھے یہ بتا دے کہ وضو کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے؟
اللہ تعالیٰ کا جواب | اے یازید! سامنے والے اندام سے پیشاب۔ مذمی۔ ودی۔ منی۔ حیض۔ استیفاء (خون) سے نکلنے سے وضو ٹوٹتا ہے۔ اور پچھلے والے اندام سے براز اور ہوا کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (خیر البیان ص ۱۰۱)

یازید کا دوسرا سوال | ۵۹۔ اے سبحان! اپنے فرمان سے مجھے غسل کے فرض۔ واجب۔ سنت اور مستحب بتا دے
اللہ تعالیٰ کا جواب | اے یازید! منی کے خروج۔ حیض۔ نفاس اور اندام نہانی میں دخول سے غسل فرض

ہو جاتا ہے۔ (خیر البیان ص ۹۷)

یازید نے اسی انداز میں جنابت و غسل وغیرہ کے لئے خیر البیان کا ایک کافی حصہ وقف کیا ہے اور اللہ کی شان عظیم میں بے شمار بے ادبیاں کی ہیں۔ ہمیں حیرت ہے کہ اس نئی روشنی اور علمی ترقی کے دور میں بھی ایسے

لوگ موجود ہیں جو بایزید کے اس قسم کے دعاوی اور ”الہامات کا ذبح“ کو دل و جان سے صحیح تسلیم کرتے ہیں۔ فی الجہت
بایزید کا عقیدہ حلول کا تھا وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ خلاصی فرماید کہ من و ذات شمایا غم پس

نے بلند بیان است در قرآن (خیر البیان)

یہ آیت بنور الذریات کی انیسویں آیت ہے جو درج ذیل ہے۔

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَّبِعِينَ وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ۔

ترجمہ۔ اور زمین میں بہت سی نشانیاں ہیں لائقین کرنے والوں کے لئے اور خود تمہاری ذات میں بھی کیا تم نہیں دیکھتے۔

اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں زمین میں بھی ہیں جنہیں آفاقی دلائل کہتے ہیں اور خود انسان کی ذات میں بھی موجود ہیں جن کو نفسی دلائل کہتے ہیں۔ مثلاً اگر انسان خود اپنے ہی جسم اور اعضاء جسم کی حکیمانہ ترتیب و تناسب پر اور اپنے ذہن بنقل کی انتہائی مناسب ترتیب و ساخت پر غور کرنا شروع کرے۔ تو اس کا دل اور دماغ دونوں گواہی دے دیں گی۔ کہ یہ ساری صنعت گری بجز ایک حکیم مطلق کے اور کسی کی نہیں ہو سکتی۔ مگر بایزید اس آیت کے آخری ٹکڑے سے نفسی دلائل و شواہد کی بجائے یہ مراد لیتا ہے کہ خدا انسانوں کی ذات کے اندر ہے۔ اس الہام میں بایزید کی دو باتیں اسلام کے خلاف ثابت ہوئیں۔ ایک یہ کہ اس نے آیت میں معنوی تحریر کی۔ اور دوسری یہ کہ وہ انسانوں کے اندر اللہ تعالیٰ کے حلول پر عقیدہ رکھتا ہے جو صریحاً باطل اور مردود ہے۔

اس سلسلے میں بایزید کی مزید وضاحتیں سن بیجئے۔ وہ کہتا ہے کہ اللہ نے اسے یہ الہام کیا ہے کہ خدا انسان کے گوشت پوست ۶۱۔ میں آدمیوں کے بالوں اور ان کے گوشت پوست میں ہوں۔ اور اور خون غیب میں ہے۔ آدمیوں کے خون ان کی رگوں اور پٹھوں میں ہوں۔ میں آدمیوں کی ہڈیوں اور دماغ میں ہوں۔ اور آدمیوں کے اندر جو کچھ ہے۔ میں ان سب میں ہوں۔ (خیر البیان ص ۳۷)

اور ظاہر ہے کہ انسان کے اندر ربیت الخلاق والی نجاستیں بھی ہیں۔ غرضیکہ یہ تمام باتیں رب متعال کی عظمت شان سے متعین منافی ہیں۔ حضرت اخوند روبزہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے کہا تھا کہ بایزید راح کو خدا سمجھتا ہے۔ کیونکہ یہ روح ہی ہے جو انسان کی تمام رگ و پے میں سرایت کئے ہوئے ہے۔ اللہ کی شان میں کیا خوب کہا ہے۔

اے بروں از وہم وقال و قیل من خاک بفرق من و تمثیل من

مزید برآں بایزید کا یہ عقیدہ کہ اللہ انسان کی رگ و پے اور ہر چیز میں داخل ہے۔ اس سے یہ قباحت لازم آتی ہے کہ انسان کے ہر فعل خیر اور فعل قبیح میں نعوذ باللہ اللہ بھی شریک ہے۔ کیونکہ انسان ہر فعل اعضاء جسمانی

کے ذریعے انجام دیتا ہے۔ اور بقول بایزید انسان کے اعضاء جسمانی میں اللہ داخل ہے تو انسان کے فعل اور کسب میں خاتم بدہن اللہ بھی شریک ہوا۔

تمہیدی شکر سالمی نے دو فرقہ ہائے باطلہ کا یہ عقیدہ بیان کیا ہے کہ انسان اپنے فعل خیر اور فعل شر کا خود فاعل حقیقی نہیں ہے بلکہ جو فعل بندہ کرتا ہے اللہ ہی اس کا فاعل ہے۔ "تمہید" نے آگے لکھا ہے کہ یہ کفر ہے۔ کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو قبائح سے موصوف کر دیا۔ اس مضمون کی عبارت یہ ہے۔

ولیس للعباد افعال علی الحقیقۃ لانی الغیر ولا فی الشر وما یفعل العبد فالفاعل هو

اللہ تعالیٰ لذلک وهذا کفر لانہم وصفوا اللہ تعالیٰ بالقبائح والزنا ومثل ذلک

(تمہیدی شکر سالمی ص ۲۰۱)

بہر حال بایزید نے ذات واجب الوجود کے بارے میں جو تصور قائم کیا ہے وہ صریحاً باطل اور مردود ہے۔ اور اس سے ہم اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔

خلا اور فضا۔ اللہ کی ذات ۶۲۔ بین السماء والارض ملو بذات الرحمن وکان فی کل مکان

سے بھری ہوئی ہے (خیر البیان ص ۲۶۸)

ترجمہ۔ زمین و آسمان کے درمیان خلا اور فضا کا لا محدود دائرہ اللہ کی ذات سے بھرا ہوا ہے اور وہ

ہر مکان میں ہے۔

پہلے بایزید نے یہ بتایا کہ اللہ انسان کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے۔ اور اب اپنے الہام یا "اوہام" کے ذریعے اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا۔ کہ اللہ کی ذات زمین و آسمان کے درمیان پھیلی ہوئی ہے اور یہ کہ وہ ہر مکان میں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام باتیں اوہام باطلہ تو ہو سکتی ہیں۔ لیکن اسلامی عقائد ہرگز نہیں۔ اور مزید سنئے۔

بایزید کہتا ہے کہ اللہ نے اسے یہ الہام کیا ہے کہ

خدا کی ہستی میں حرکت کرنے والی چیز حرکت کرتی ہے ۶۳۔ دیکھو بایزید! میری ہستی میں حرکت کرتی ہے آتی جاتی ہے اور اڑتی ہے۔ ہر وہ چیز جو حرکت کرتی ہے یا چلتی پھرتی ہے اور پرواز کرتی ہے۔ میری ہستی

بے شک ہر چیز کا مکان ہے (خیر البیان ص ۲۹۱)

گد یا خلا اور فضا میں جو چیزیں مثلاً پرندے۔ باد و باران۔ ستیارات۔ مصنوعی سیارے۔ راکٹیں۔ خلائی

اور ہوائی جہاز حرکت اور پرواز کرتے رہتے ہیں۔ یہ سب بایزید کے عقیدے کے مطابق پناہ بخدا اللہ تعالیٰ

ہی کی ہستی میں حرکت اور پرواز کر رہے ہیں۔ بایزید اللہ تعالیٰ کی ذات کو تغیرات اور حوادث کا محل ٹھہرا

رہے ہیں مزید برآں پہلے الہام میں بایزید نے کہا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے۔ اور اب اس الہام میں یہ کہا

کہ اللہ ہر چیز کا مکان ہے اور یہ سب باتیں قرآن و سنت کے خلاف اور اللہ تعالیٰ کی شان کبریائی کے قطعاً منافی ہیں۔

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر

adamjee

آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او۔ بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ - کراچی ۲

ایڈیٹر کا اس کالم کے مندرجات
سے اتفاق ضروری نہیں

افکار و اخبار

★ مولانا قاضی عبدالکریم

★ زید محفوظ خان

عزق فرعون اور ڈاکٹر حمید اللہ کا جواب الجواب

جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب فرانس کا مکتوب جو ماہ نامہ الحق کے شمارہ ماہ جنوری ۱۹۸۳ء ص ۵۵ میں
درج ہے ملاحظہ ہوا۔ حمید اللہ صاحب نے اپنے خط میں یہ تحریر نہیں کیا کہ آیا میرے گزشتہ جواب سے ان کی تسلی
و تشفی اس بارے میں ہوئی ہے یا نہیں کہ فرعون مدوجزر سے عزق نہیں ہوا اور نہ ہی اس کی لاش چند غوطہ خوروں
نے نکالی۔ بہر کیف اس بارے میں ان کے سکوت سے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ مزید ان کے ذہن میں شبہات
نہیں رہے۔ لیکن پھر بھی میں تفہیم القرآن جلد سوم ص ۱۰۸، ۱۰۹ سے مصنف کے اپنے الفاظ ذیل میں درج کرتا ہوں۔
”حضرت موسیٰ نے بحر احمر کی طرف جانے والا راستہ اختیار کیا۔ غالباً ان کا خیال یہ تھا کہ
سمندر کے کنارے کنارے چل کر جزیرہ نمائے سینا کی طرف نکل جائیں۔ لیکن ادھر سے
فرعون ایک لشکر عظیم لے کر تعاقب کرتا ہوا اٹھیک اس موقع پر آپہنچا جب کہ یہ قافلہ
ابھی سمندر کے ساحل پر ہی تھا۔ سورہ شعراء میں بیان ہوا ہے کہ مہاجرین کا قافلہ لشکر
فرعون اور سمندر کے درمیان بالکل گھیر چکا تھا۔ عین اس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت
موسیٰ کو حکم دیا کہ اضر بعصاک البحر، اپنا عصا سمندر پر مارو۔ فالنلق فکان کل
فرق کا الطود العظیم۔ ”فوراً سمندر پھٹ گیا اور اس کا ہر ٹکڑا ایک بڑے ٹیلے کی طرح
کھڑا ہو گیا اور بیچ میں صوف بھی نہیں کہ قافلے کے گزرنے کے لئے راستہ نکل آیا بلکہ
بیچ کا یہ حصہ اوپر کی آیات کے مطابق خشک ہو کر سوکھی سرک کی طرح بن گیا یہ صاف
اور صریح معجزے کا بیان ہے اور اس سے ان لوگوں کے بیان کی غلطی واضح ہو جاتی ہے
جو کہتے ہیں کہ ہوا کے طوفان یا جوار بھاٹے کی وجہ سے سمندر ہٹ گیا تھا۔ اس طرح جو
پانی ہٹتا ہے وہ دونوں طرف ٹیلوں کی صورت میں کھڑا نہیں ہوتا۔ اور بیچ کا حصہ سوکھ
کر سرک کی طرح نہیں بن جاتا۔“

آگے سورہ شعراء آیت ۶۴، ۶۵ کی تفسیر میں مولانا صاحب لکھتے ہیں:- ص ۶۹۸

”فا ضرب لهم طريقا في البحر يسا۔“ ان کے لئے سمندر میں سوکھا راستہ بنا دے۔“
 اس کے معنی یہ ہیں کہ سمندر پر عصا مارنے سے صرف اتنا ہی نہیں ہوا کہ سمندر کا پانی
 ہٹ کر دونوں طرف پہاڑوں کی طرح کھڑا ہو گیا۔ بلکہ بیچ میں جو راستہ نکلا وہ خشک
 بھی ہو گیا کوئی کچھڑا ایسی نہیں رہی جو چلنے میں مانع ہوتی۔ اس کے ساتھ سورہ دخان
 آیت ۲۴ کے یہ الفاظ بھی قابل غور ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کو ہدایت فرمائی کہ سمندر پار کر لینے کے بعد اس کو اسی حال پر رہنے دے۔ لشکر فرعون یہاں
 غرق ہونے والا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ اگر دوسرے ساحل پر پہنچ کر سمندر
 پر عصا مار دیتے جو دونوں طرف کھڑا ہو پانی پھیرل جاتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسا
 کرنے سے روک دیا۔ تاکہ لشکر فرعون اس راستے میں اتر آئے اور پھر پانی دونوں طرف
 سے آکر اسے غرق کر دے۔ یہ صریحاً ایک معجزے کا بیان ہے اور اس سے ان لوگوں کے
 خیال کی غلطی بالکل واضح ہو جاتی ہے جو اس واقع کی تعبیر عام قوانین فطرت کے تحت
 کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اس آخری فقرہ سے حمید اللہ صاحب کے اس دعویٰ کی تردید ہوتی ہے کہ ”اگر ہمارا اور آپ کا بیٹا
 ڈوب جائے تو ہم اس کو کس طرح نکالیں گے۔“

اس ضمن میں ’معارف القرآن‘ جلد ششم ص ۸۱ پریم سے مراد دریا لیتے ہیں اور مولانا صاحب کی تفسیر کے
 الفاظ یہ ہیں :-

”پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا میں (جس کی ایک شاخ فرعون کے محل تک بھی گئی تھی) ڈال دو پھر دریا ان کو
 (مع صندوق کے) کنارہ دے پاس تک لے آئے گا۔“

ص ۸۳ ”فیلقہ الیم باساحل“ اس جگہ لفظ یم بمعنی دریا سے بظاہر نہر نیل مراد ہے۔“

مولانا محمد شفیع صاحب آیت ۸ کی تفسیر میں ص ۱۲۹ پر لکھتے ہیں :-

”حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دریا پر لاٹھی ماری تو اس میں بارہ سڑکیں اس طرح بن گئیں کہ پانی کے تودے
 بحر منجمد کی طرح دونوں طرف پہاڑ کی برابر کھڑے رہے اور درمیان سے راستے خشک نکل کر آئے جیسا کہ سورہ
 شعرا میں ”فکان کل فرق کا الطود العظیم اور درمیان میں جو یہ پانی کی دیواریں ان بارہ سڑکوں کے درمیان تھیں ان
 کو قدرت نے ایسا بنا دیا۔“

اس ضمن میں تفسیر ابن کثیر سورہ طہ میں ص ۸۱ میں بعینہ اسی طرح منقول ہے لیکن طوالت کے خوف سے

میں اسے درج نہیں کرتا۔ حمید اللہ صاحب اسے خود ملاحظہ فرمائیں۔
 یہ اد پر مندرجہ مضمون میں صرف ڈاکٹر صاحب کے اس اعتراض پر تحریر کیا ہے جہاں ڈاکٹر صاحب اپنے
 خط میں فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ طہ سے سکوت بڑا ہے۔ آگے ڈاکٹر صاحب لفظ "یم" سے متعلق متغیبات
 فرماتے ہیں کہ "کیا حضرت موسیٰؑ کو ان کی مال نے بحر احمر میں پھینکا تھا؟ اس ضمن میں انہوں نے عبرانی تورات سے
 معافی نقل کرنے کی کوشش کی ہے۔ مجھے ڈاکٹر صاحب سے یہ اختلاف نہیں کہ "یم" سے کیا مراد ہے۔ میں
 نے اپنے پہلے مضمون میں یہ واضح کیا تھا کہ لفظ "یم" اس عمیق پانی کے لئے استعمال ہوتا ہے چاہے دریا
 ہو یا سمندر جس کی گہرائی زیادہ ہو۔ جامع البیان فی تفسیر القرآن ابو جعفر محمد بن جریر الطبری آیت ۳۹ کے
 ضمن میں فرماتے ہیں:-

يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرَهُ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ يَا مُوسَىٰ مَرَّةً أُخْرَىٰ حِينَ ادْحَيْنَا إِلَىٰ أَمَلِكِ
 اِنَّ اَقْدَرًا فِيْ اَنْبَاكَ مُوسَىٰ حَيْنَ وَلَدَتَاكَ فِي التَّابُوتِ قَاقَدَ فِيْهِ فِي اِيْمٍ يَعْنِي
 بِالْاِيْمِ النَّبِيلَ

یہاں پر طبری "یم" سے مراد دریائے نیل لیتے ہیں۔
 اپنے مکتوب میں ڈاکٹر حمید اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی کسی آیت میں یہ نہیں ہے کہ سمندر نے
 فرعون کی لاش کو ساحل پر پھینکا۔ ڈاکٹر صاحب اس کا ثبوت چاہتے ہیں۔ اس ضمن میں یہ واضح کرنا ضروری
 سمجھتا ہوں کہ قرآن مجید میں غیر ضروری تفصیل نہیں ہوتی۔ جیسے دنیاوی کتابوں میں ہوا کرتا ہے۔ علامہ
 جلال الدین سیوطیؒ اپنی تفسیر درمنثور جلد ۳ سورہ یونس آیت ۱۰ کے ضمن میں فرماتے ہیں:-
"فَالْيَوْمَ نُنْجِيكَ بِبَدَنِكَ" "واخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن
 الانباري في المصاحف وابوشيه عن مجاهد رضى الله عنهم في قوله ، فاليوم ننجيك
 ببدنك كذب بعض بني اسرائيل بموت فرعون فالقي على الساحل البحر حتى يرا بنو اسرائيل
 احمر قصيرا كانه ثور"

واخرج ابو شيه عن محمد بن كعب رضى الله عنه فاليوم ننجيك ببدنك ، قال جسرہ
 القاه البحر على الساحل اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے جسد کو سمندر نے پھینک دیا۔
 تفسیر تفہیم القرآن ابو الاعلیٰ مودودی سورہ یونس آیت ۹ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:-
 "آج وہ مقام جزیرہ تھامے سینا کے مغربی ساحل پر موجود ہے جہاں فرعون کی لاش
 سمندر میں تیرتی ہوئی پائی گئی تھی۔ اس کو موجودہ زمانے میں جبل فرعون کہتے ہیں اور اسی

کے قریب ایک گرم چشمہ ہے جس کو مقامی آبادی نے حمام فرعون کے نام سے موسوم کر رکھا ہے۔ اس کی جائے وقوعہ ابو زہیمہ سے چند میل اور پر شمال کی جانب ہے اور علاقے کے باشندے اسی جگہ کی نشان دہی کرتے ہیں کہ فرعون کی لاش یہاں پڑی ہوئی ملی تھی۔

اگر یہ ڈوبنے والا وہی فرعون منقسم ہے جس کو زمانہ حال کی تحقیق نے فرعون موسیٰ قرار دیا ہے تو اس کی لاش آج تک قاہرہ کے عجائب خانہ میں موجود ہے۔ ۱۹۰۷ء میں گرافٹن ریلیٹ سمیتھو نے اس کی ممی پر سے جب پٹیاں کھولی تھیں تو اس کی لاش پر نمک کی ایک تہہ جمی ہوئی پانی لگی تھی۔ جو کھاری پانی میں اس کی غرقابی کی ایک کھلی علامت تھی۔

تفسیر ابن کثیر میں سورہ یونس آیت ۹۱ کی تشریح اس طرح درج ہے:-

”اب ہم تیری روح کو نہیں تیرے جسم کو محفوظ کرتے ہیں۔ تاکہ بعد والوں کے لئے وہ عبرت بن جائے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ بعض بنی اسرائیل نے فرعون کی مورت کے بارے میں شک کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے دریا کو حکم دیا کہ فرعون کے جسد روح کو جس پر لباس بھی موجود ہے زمین کے ایک ٹیلہ پر پھینک دے تاکہ لوگوں کو فرعون کی موت کا حقیقی ثبوت مل جائے۔“

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع تفسیر معارف القرآن جلد ۴ ص ۶۷ پر معارف و مسائل میں اس واقعہ کی نسبت یوں فرماتے ہیں:-

”جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو فرعون کے ہلاک ہونے کی خبر دی تو وہ لوگ فرعون سے کچھ اس طرح مرعوب و مغلوب تھے کہ اس کا انکار کرنے لگے اور کہنے لگے کہ فرعون ہلاک نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی رہنمائی اور دوسروں کی عبرت کے لئے دریا کی ایک موج کے ذریعہ فرعون کی مردہ لاش کو ساحل پر ڈال دیا جس کو سب نے دیکھا اور اس کے ہلاک ہونے کا یقین آیا۔ اور اس کی یہ لاش سب کے لئے نمونہ عبرت بن گئی۔ پھر معلوم نہیں کہ اس لاش کا کیا انجام ہوا۔ جس جگہ فرعون کی لاش پانی لگی تھی وہ جگہ جبل فرعون کے نام سے معروف ہے۔“

محمود بن عمر الزمخشری نے تفسیر الکشاف جلد ثانی ص ۲۵۲ پر ”فالیوم نبیک ببذک“ کی تفسیر میں لکھا ہے:- وروی انہم قالوا مات فرعون ولایموت ابدا۔ وقیل اخبر ہم موسیٰ بہلاکہ فلم یصدقوہ، قالقاه اللہ علی

اسماں حقیقی سانبیوہ"۔ ترجمہ - اور روایت ہے کہ انہوں (بنو اسرائیل) نے کہا - کہ فرعون نہیں مرا۔ اور وہ کبھی نہیں مرے گا۔ اور کہا گیا - کہ موسیٰ علیہ السلام نے ان کو فرعون کے ہلاکت کی خبر دی۔ لیکن انہوں نے اس سے انکار کیا (تصدیق نہیں کی) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو ساحل پر پھینک دیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے آنکھوں سے دیکھ لیا۔

حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا "امامہ المارالی الساحل کانہ ثور" دیکھو تفسیر زمخشری جلد ثانی ص ۲۵۲

تفسیر کبیر امام فخر الرازی جلد ۱ ص ۱۵۰ و تفسیر روح المعانی جلد ۱ ص ۱۶۲-۱۶۳

اب ان دلائل قاطعہ اور اثبات کے ہوتے ہوئے یہ قیاس آرائی کہاں تک درست ہے۔ کہ فرعون کی لاش کچھ غوطہ خوروں نے سمندر سے نکال لیا تھا۔ جب کہ یہ مسئلہ امر ہے کہ فرعون اکیلا غرق نہیں ہوا بلکہ اس کے ہمراہ ایک لاکھ سے زیادہ فوج بھی تھی۔ یہ امر قرین قیاس نہیں ہے کہ ایک لاکھ یا کم و بیش لاشوں میں فرعون کی لاش سمندر کی تہ میں کیسے پہچانی گئی۔

اس کے برعکس قرآن مجید میں صاف ذکر موجود ہے۔ "فالیوم نجیک ببدنک" کہ آج کے دن تمہارے بدن کو نجات دوں گا۔ تاکہ آئندہ آنے والوں کے لئے تمہاری نشانی رہ جائے۔ امید ہے کہ مندرجہ بالا وضاحت سے ڈاکٹر حمید اللہ صاحب کے شکوک و شبہات رفع ہو جائیں گے۔ اور مزید جواب الجواب درجواب الجواب کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔

زید۔ محفوظ خان ایڈوکیٹ سپریم کورٹ پاکستان۔ پشاور

☆ دینی فروگزاشت میں تاویلات اور شیوہ سلف | حضرت مولانا سمیع الحق صاحب دامت معالیکم و

ابھی ابھی الحق ملا۔ آپ کے یہ جملے کہ - لیکن اس کی دفعہ ۱ (الی قولک) میرے نزدیک ایک نہایت اہم فروگزاشت ہے اور خاصہ اس مخطط عبارت کو بلا کسی جھجک کے منظر عام پر لانا میرے نزدیک جرات ایمان کی بہترین مثال ہے۔ میں اس پر آپ کی خدمت میں دلی مبارک باد عرض کرتا ہوں۔ مجھے اس دفعہ کی تفصیلات معلوم نہیں ہیں۔ اصولاً اتنا سمجھتا ہوں کہ حق کی طرف بلا کسی تاویل کے رجوع کرنا سنت فاروقی و کان وقا۔ فالکتاب اللہ کا احیاء اور اس میں ربح الی الحق کی غفلتوں میں واللہ کہ اضافہ ہی ہوتا ہے۔ متقدبین میں تو اس کی مثالیں ہزاروں تک مل سکتی ہیں۔

لا تسئلونی ما دام ہذا الخبر فیکم مشہور خاص و عام ہے۔ متاخرین میں قطب رحی الاسلام شیخ الاسلام دامت المسلمین حضرت مدنی۔ امیر شریعت حضرت شاہ صاحب بخاری بطل حریت۔ مسئلہ تصویر میں امام الہند حضرت مولانا آزاد رحمہم اللہ تعالیٰ رحمۃہم اور ۵۶ کے آئین کے سلسلہ میں انیس علماء کے جوابات ہیں۔ سیدی و مولائی حضرت مولانا افغانی دامت برکاتہم ولانزال فیوضاتہم کا صدر محمد ایوب خان کو صاف لفظوں میں خط لکھ کر یہی الفاظ استعمال فرمانا کہ انیس علماء

کے جوابات میں ایک اہم فروگزاشت ہو گئی ہے۔ معاً آپ کے الفاظ پڑھ کر میرے ذہن میں گھومے اور
نعم الخلف لهذا السلف کہنے کو دل چاہا اور ما شبہ ایوم بالبارجہ یعنی ۵
ہمنوزاں ابر رحمت درخشاں است خم و خمخانہ یا مہر و نشان است
کی طرف خیال کیا گیا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ آپ کو جزا خیر عطا فرماویں اور حقیقی جبرأت کی دولت سے اسی طرح نوازتے
ہیں۔

اپنی کسی فروگزاشت کے لئے تاویلات کا سہارا لینا نہایت ہی غلط راستہ ہے۔ اس سے دین و دنیا میں
خسارہ رہتا ہے۔ اگر اس دفعہ کوئی شرعی گنجائش نکل آئے تو سبحان اللہ۔ ورنہ الحمد للہ کہ اعلان کا فریضہ آپ نے
تواکر دیا اور کو نوا قوا میں بالقسط شہداء اللہ و لعل علی الفسک کا سہرا آپ کے سر پر ہافینا کم ثم منینا والسلام
حضرت شیخ کی خدمت تسلیمات و تکریمات یہ حضرت ہی کے برکات ہیں جس کی واقعی آپ کو بڑی ہی قدر کرنی چاہئے۔
(مولانا قاضی) ناکارہ عبدالکریم۔ نجم المدارس۔ کلاچی)

ٹینڈر نوٹس

دفتر ایگنٹ کیٹو انجینئر ہائی وے ڈویژن مردان

محکمہ تعمیرات و شاہراہات کے منظور شدہ (اے کلاس) ٹھیکیداروں سے جنہوں نے روال سال ۸۳-۸۲ء
کی فیس جمع کی ہو۔ مندرجہ ذیل کام کے لئے ٹینڈر مطلوب ہے۔

نام کام	تخمینہ لاگت	ضرورت	مقرر بیعاد ہرائے کام تکمیل	مقرر بیعاد مینڈور
---------	-------------	-------	----------------------------	-------------------

۱۔ کنسٹرکشن آف برج	1,65,000/-	33,000/-	6 ماہ	28.3.83
ادور بدی نالہ قریب				
زیدامبار ٹوپی روڈ				
(اپروپیز)				

نوٹ۔ دیگر قواعد و ضوابط زیر دستخطی کے دفتر میں کسی بھی دن

(ماسوائے جمعہ کے دوران کار) (از ۱۰.۳۰ تا ۲.۳۰)

دیکھی جاسکتی ہے۔

عبدالرحمان گنڈاپور

ایگنٹ کیٹو انجینئر۔ ہائی وے ڈویژن۔ مردان

قسط : ۲

تعزیتی
پیغامات
سے
اقتباسات

استاذ دارالعلوم حقانیہ حضرت مولانا عبدالحلیم مرحوم



★ آج ملک کے گوشے گوشے میں مادر علمی کے تربیت یافتہ جاں طلب سینہ بریاں چشم گریاں ہیں کہ مادر علمی کا ستون علم و تقویٰ گنج اخلاق و سلوک شیخ المعقولات والمنقولات پدر روحانی استاذ کل صدر المرسلین دارالعلوم حقانیہ حضرت مولانا عبدالحلیم صاحب ہم سے ہمیشہ کے لئے ایسے حالات میں جدا ہو رہے ہیں کہ علماء حق کا قافلہ پارہ پارہ ہے۔ معاون علوم ایک ایک ہو کے مدفون کیے جا رہے ہیں۔ زرخیز زمین علماء ربانی کی سے بھر ہو رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ صدر صاحب کو جنت الفردوس عطا فرما کر جملہ متعلقین مادر علمی کو صبر جمیل سے نوازے۔ آمین

★ حضرت استاذ کی وفات پر ہم سب یتیم ہو گئے۔ مدرسہ میں استاذ و طلبہ نے حضرت مرحوم کے لئے ایصال ثواب کیا۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں اور حضرت مرحوم کو کرم و کرم کی اپنی مخصوص رحمتوں سے نوازیں۔ آمین

قاضی فضل دیان۔ دارالعلوم تعلیم القرآن عمر نئی

★ جب وہ جناح ہسپتال راجپی میں زیر علاج تھے تو بندہ دو دفعہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ اس حادثہ نے بندہ کو نیم جان کر دیا۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کو مغفرت فرما کر درجات عالیہ نصیب فرمائیں۔ آمین

محبوب اللہ۔ ناظم آباد۔ کراچی

★ حضرت مولانا صاحب جیسے عظیم شخصیت کی موت صرف پاکستان نہیں بلکہ تمام عالم اسلام کے لئے باعث تکلیف اور ناقابل تلافی نقصان ہے۔ فرخ سیر از دوہی

★ حضرت مولانا صاحب کی وفات کی جان لیوا اور دل گداز اطلاع وطن سے دو روز بغیر میں پہنچی۔ اس جان کاہ خبر سے دل پر جو گزری سو گزری اللہ تعالیٰ انہیں جنت الفردوس میں جگہ دیں۔ روح الامین حقانی۔ لندن

- ★ ایک قیامت خیز واقعہ ہے۔ آپ علوم نبویہ کے امین اور چمن اسلام کے محافظ و نگہبان تھے
 محمد فاروق حقانی۔ غوریہ والا۔ ضلع بنوں
- ★ ان کی وفات اس پر فتنہ دور میں عالم اسلام کے لئے ایک عظیم المیہ ہے اللہ تعالیٰ حضرت کی علمی و دینی خدمات
 قبول فرما کر جو اجر رحمت میں ان کو اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ محمد نعیم حقانی دارالعلوم تعلیم القرآن۔ طوطہ کان ملاکٹہ کھنسی
 ریڈیو پر اپنے عظیم المرتبت استاد اور شفیق مرنی کی وفات کی خبر سنی۔ اللہ مرحوم کو جنت الفردوس میں اعلیٰ
 مقام عطا فرمائے۔ امان اللہ حقانی یعقوبی ضلع مریٹھ
- ★ ایصال ثواب بحمدہ الحکیم باری ہے اور مدرسہ انوار القرآن میں ختم قرآن بھی۔ یہیں ان کی مسلم شریعت کی تلاوت
 اور اس پر خداداد فہم و بصیرت سے تشریح و تفہیم ہمیشہ یاد رہے گی۔ ان کی برکات و حسنات کا کیا ٹھکانا
 ہے۔ امید ہے کہ یہی امور ان کے لئے ذخیرہ نجات و سعادت بنیں گے۔ احمد عبدالرحمن صدیقی حقانی نوشہرہ
- ★ حضرت مرحوم کی وفات احسرت آیات پر بشمول بندہ کے ان کے ہزاروں تلامذہ تعزیت کے مستحق ہیں۔
 عبدالحکیم اکبری حقانی۔ دارالعلوم نعمانیہ۔ ڈیرہ اسماعیل خان
- ★ میں کس سے تعزیت کروں میں خود تعزیت کا مستحق ہوں۔ اس اند و مہناک سانحہ نے تمام حقانی برادری کو یتیم کر
 دیا۔ فصیح جمیل۔ اللہ تعالیٰ حضرت الاستاذ کی نصف صدی پر مشتمل دینی و علمی خدمات گراں مایہ کو اپنے دربار
 عالیہ میں بھرپور شرف قبولیت سے نوازے آمین۔ مولانا عنایت اللہ حقانی۔ پشاور نیو سٹری
- ★ حضرت مولانا مرحوم و مغفور نے تو تمام امت مسلمہ کو یتیم چھوڑ دیا۔ خداوند کریم مرحوم و مغفور کو اپنی جوار
 رحمت سے نوازتے ہوئے ان کی روح مبارک کو علیین اور جنت خلد و فردوس میں مراقت نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم عطا فرمائے۔ آمین۔ عطار الرحمن۔ بریڈ فورڈ لندن
- ★ ایسی برگزیدہ ہستیاں صدیوں بعد پیدا ہوا کرتی ہیں خوش نصیب ہیں وہ لوگ جو حضرت مرحوم کی صحبت سے
 فیض یاب ہوئے۔ چاند بادشاہ۔ ولی الرحمن۔ کدلی لندن
- ★ حضرت کی وفات احسرت آیات کی خبر سن کر نہایت صدمہ ہوا۔ (مولانا) عبدالرحمن ناظم جامعہ اسلامیہ راولپنڈی
- ★ مدرسہ میں ایصال ثواب کے لئے قرآن پاک کی تلاوت جاری ہے اللہ تعالیٰ ہمارے شفیق استاد کو جنت الفردوس
 عطا فرمائے۔ حافظ ابن یامین۔ تعلیم القرآن۔ نصرتی
- ★ اس افسوسناک خبر پر ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ صرف ان کی موت نہیں بلکہ یہ تمام عالم اسلام کی موت ہے
 اللہ تعالیٰ ان کو مغفرت نصیب فرمائے۔ آمین
- شمس الحق حنیف اچھرہ۔ لاہور

3 decades of dedicated efforts with 3 objectives fulfilled



This is the history of PIDC. It assumed operational status in 1952 with the following set objectives :

1. To set up industries in fields where private capital was shy to enter.
2. To take up projects wherein huge capital was required with long gestation period.
3. To contribute towards removal of regional economic disparities. Thanks God that PIDC established a number of projects which remain the backbone of Pakistan's economy.

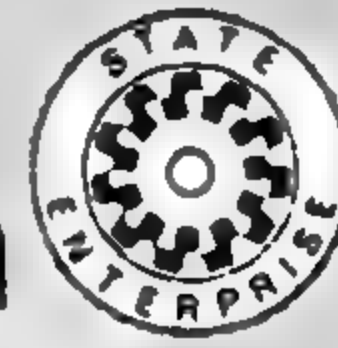
At present PIDC is left with the following units.

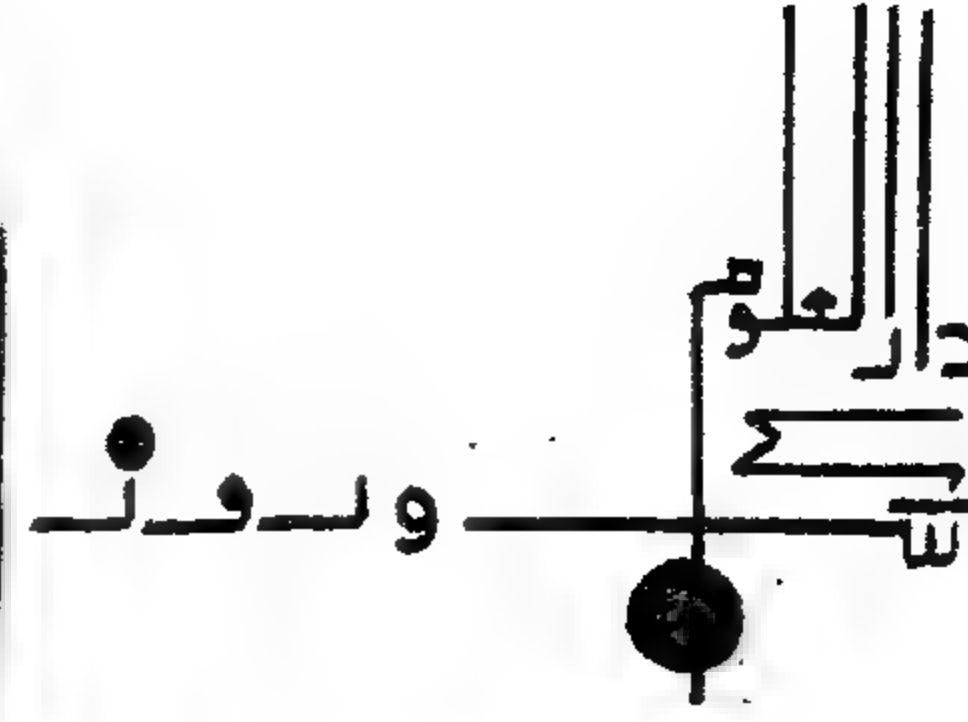
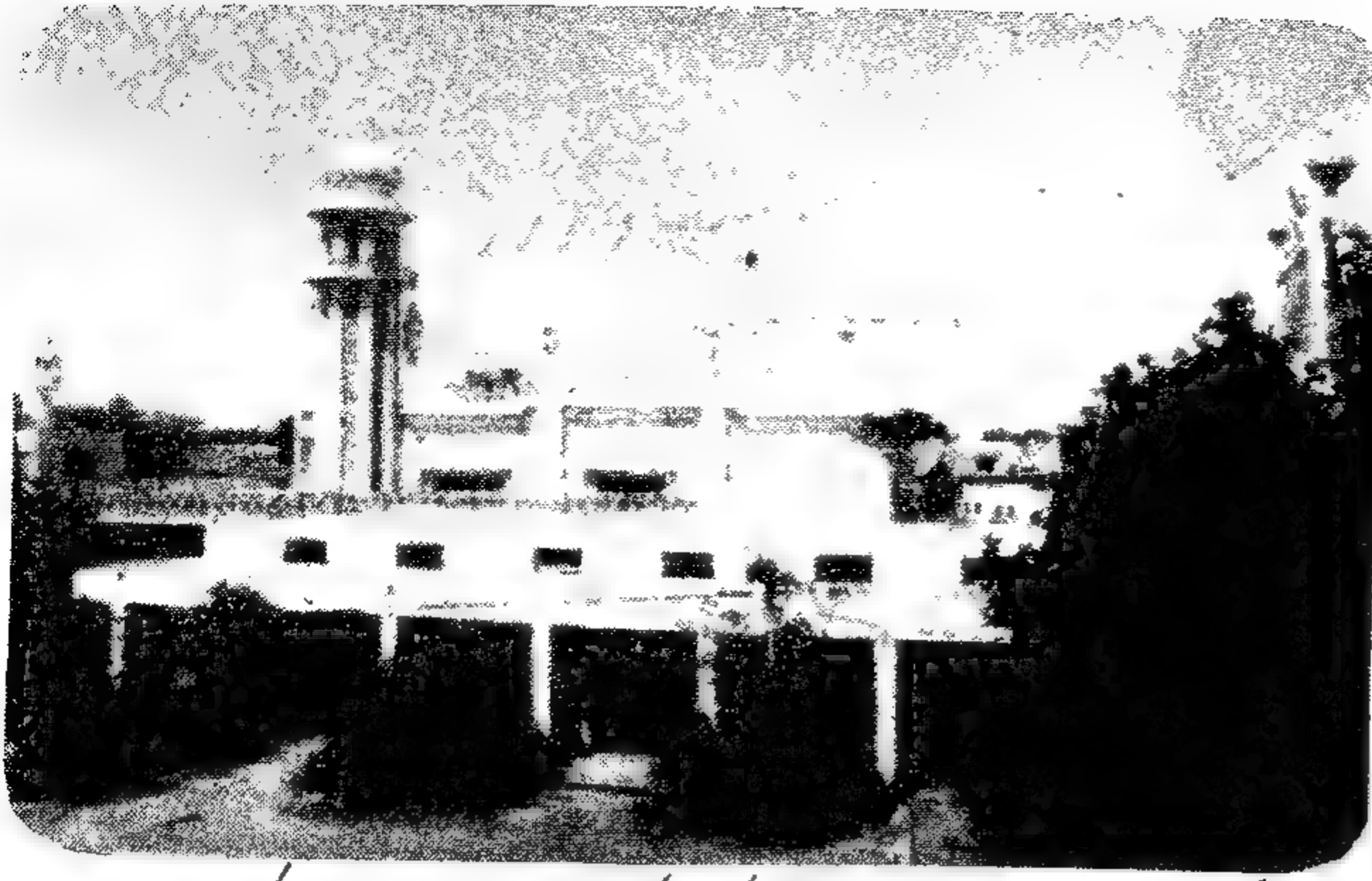
- QAIDABAD WOOLLEN MILLS • HARNAI WOOLLEN MILLS • LARKANA SUGAR MILLS
- PAK-IRAN TEXTILES LTD • TARBELLA COTTON & SPINNING MILLS
- SHAHDADKOT COTTON & SPINNING MILLS • IRON ORE PROJECT
- MINI STEEL MILLS • FOREST INDUSTRIES • GENERAL REFRACTORIES



Pakistan Industrial Development Corporation

PIDC House, Dr. Ziauddin Ahmed Road, Karachi-Pakistan.





جامعۃ ام القریٰ مکہ کا علمی عطیہ | مارچ کے اوائل میں جامعہ ام القریٰ مکہ المکرمہ زادہ اللہ شرفی کی جانب سے دارالعلوم حقانیہ کی لائبریری کے لئے مختلف موقوفات پر جدید و قدیم کتابوں کا ایک گراں قدر عطیہ موصول ہوا۔ دارالعلوم حقانیہ جامعہ ام القریٰ کے ارباب بست و کشاد کا پر خلوص شکریہ ادا کرتا ہے بالخصوص اس جامد کے جناب مولانا عبد السبوح صاحب القاسمی لائبریری بنی خصوصاً شکریہ کے مستحق ہیں۔ ان شہداء اللہ دارالعلوم حقانیہ اور اس کا وسیع علمی حلقہ ان نایاب علمی خزانوں سے فیض یاب ہوگا

ایک اور وقیع کتب خانہ | حسن اہل کے ایک بزرگ اور ممتاز عالم حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اگروری مرحوم جو اکابر و اجد علماء دیوبند اور حضرت شیخ الہند قدس سرہ سے تلمذ رکھتے تھے۔ ان کے ہاں علوم کتاب و سنت وفقہ کا ایک شاندار علمی کتب خانہ تھا جن میں بعض نادر علمی مخطوطات بھی شامل ہیں۔ مولانا مرحوم کی بیوہ محترمہ نے یہ وقیع علمی کتب خانہ دارالعلوم کو وقف فرمادیا ہے۔ اور اس طرح الحمد للہ کہ ایک بقیۃ السلف عالم دین کی عمر بھر کا حاصل یہ کتب خانہ ضائع ہونے سے بچ کر دارالعلوم میں محفوظ کر دیا گیا ہے۔ پورا حلقہ دارالعلوم مرحوم کے رفع درجات اور معطی حضرت کے لئے دعا کرتا ہے۔

واردین و صادرین | مارچ کے پہلے ہفتے میں جناب عنایت اللہ ابلاغ صاحب جو جامعۃ الازہر کے فاضل اور افغانستان کی سپریم کورٹ کے جج رہ چکے ہیں۔ کئی ایک کتابوں کے مصنف بھی ہیں اور اب افغان مہاجر ہیں دارالعلوم تشریف لائے۔ حضرت شیخ الحدیث سے ملاقات کی۔ اہم علمی مباحث پر تبادلہ خیال کیا۔ نیر حضرت اقدس کو اپنی ایک گراں قدر تصنیف "سیرت امام اعظم" مطبوعہ مصر بطور ہدیہ پیش کی۔

★ ۱۴ مارچ۔ مولانا غلام مصطفیٰ صاحب دارالعلوم عثمانیہ لاہور علماء اور فضلاء کی ایک جماعت کے ساتھ تشریف لائے۔ اور حضرت اقدس شیخ الحدیث مدظلہ کی خدمت میں قرآن مجید کا سو گیارہ سالہ قدیم قلمی نسخہ جو مولانا محمد غوث پشاور می ۱۳۱۳ھ کے ہاتھ کا لکھا ہوا کی مطبوعہ عکسی کاپی پیش کی۔

★ ۱۶ مارچ۔ مولانا محمد شرف خان صاحب پروفیسر پشاور یونیورسٹی تشریف لائے۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے

ان کی بیٹھک پر اور جناب مدیر الحق سے دارالعلوم حقانیہ میں ملاقات کی اور حقائق اسنن شرح اردو جامع اسنن للترمذی (حضرت اقدس شیخ الحدیث مدظلہ کے آٹھویں ترمذی) کی ترتیب و تخریج پر حد درجہ مسرت اور ان کی جلد از جلد اشاعت کا نہایت ہی مشتاقانہ اظہار فرمایا۔

تبلیغی جماعتوں کی آمد | اس ماہ بھی حسب سبالت کئی تبلیغی جماعتیں تشریف لائیں۔ کراچی سے کالج کے طلباء کی ایک تبلیغی جماعت کے ہمراہ جناب محمد اسماعیل صاحب پٹیل (جو راندھیر نزد ڈابھیل کے رہنے والے ہیں اور بیرون ملک بھی کئی تبلیغی دورے کر چکے ہیں) بھی تشریف لائے۔ انہوں نے دفتر میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے بیرون ملک تبلیغی جماعتوں کی مساعی، کارکردگی، انگلیسٹڈ میں تیزی سے اسلام کی اشاعت اور وہاں کے لوگوں میں اسلام کے لئے طلب و تڑپ کا تذکرہ فرمایا۔

افغان مجاہدین کے وفود | اس ماہ بھی جہاد افغانستان کے زعماء اور قائدین کے کئی وفود دارالعلوم حقانیہ تشریف لائے جو اس وقت محاذ جنگ میں دشمن سے برسرِ پیکار ہیں۔ حضرت اقدس سے ملاقات کی اور کئی اہم امور پر تبادلہ خیالات کیا۔

وفیات | دارالعلوم حقانیہ کے ایک مخلص علمی و ادبی شخصیت جناب محمد نواز خان خٹک کا انتقال ہوا مرحوم نے وفات سے قبل اپنے کتب خانہ کا ایک بڑا حصہ دارالعلوم حقانیہ کی لائبریری کے لئے عطا فرمایا تھا اور بقیہ حصہ بھی دارالعلوم کے کتب خانہ میں شامل کرنا چاہتے تھے کہ اچانک اس دارفانی سے دارالبقا کو انتقال کر گئے۔ نماز جنازہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے پڑھائی۔ اور اپنے آبائی گاؤں شیدو میں مدفون ہوئے۔ مرحوم کئی کتابوں کے مصنف تھے۔

☆ اسی طرح ایک اور خصوصی تعلق رکھنے والے بزرگ عالم حضرت مولانا دوست محمد صاحب فاضل مظاہر العلوم سہارنپور کا مردان کے قریب اپنے گاؤں میں انتقال ہو گیا۔ ان کے برادران اور اہل خاندان کے علاوہ کئی صاحب زادوں مولانا خلیل احمد صاحب وغیرہ بھی دارالعلوم میں تعلیم پائی۔ مولانا سبیح الحق صاحب تعزیت کے لئے ان کے گاؤں محبت آباد گئے۔ اور تعزیتی خطاب بھی کیا۔

سفر پشاور | نماز جمعہ کے بعد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے مولانا عبد السبوح قاسمی لائبریرین جامع ام القریٰ مکہ مکرمہ کے صاحبزادے محمد فواد کے عقد نکاح پڑھانے پشاور تشریف لے گئے انہوں نے مکہ المکرمہ سے حضرت اقدس کی شرکت کی خواہش ظاہر کر رہے تھے

مولانا مفتی عبدالقیوم پولینڈی کی تعزیت | اس تقریب نکاح میں شرکت کے بعد حضرت مدظلہ سرحد کے ممتاز معمر اور بزرگ عالم مولانا مفتی عبدالقیوم پولینڈی مرحوم جو اسی دن انتقال فرما گئے تھے کی تعزیت کے لئے ان کے گھر تشریف لے گئے اور لواحقین سے اظہار تعزیت کیا۔ دارالعلوم میں بھی مرحوم کے رفع درجات کے لئے دعائیں کی گئیں۔ شام کو حضور واپس ہوئے۔

اعلیٰ بناؤٹ
دل کشن و صنع
ولن فیٹر رنگ کا
حسین اخترانج
دنیا کے مشہور

SANFORIZED

REGISTERED TRADE MARK

سینفورائزڈ یا رجیٹا
سکرٹنے سے محفوظ

۲۰ این سے ۸۰ این کی سوٹ کی

اعلیٰ بناؤٹ

گل احمد سکیسٹائل ملز لمیٹڈ

ستار چیمبرز
۲۹- ویٹ وارف کراچی

ٹیلیفون

۲۲۸۶۰۵، ۲۲۲۹۹۲

۲۷۵۵۳۹



تاکاپہ :- آباد ملز

تعارف و تبصرہ کتب

سوانح حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ | از مفکر اسلام مولانا سید علی ندوی۔ ناشر: منسل بی ندوی
صفحات: ۳۲۰۔ قیمت: ۲۵ روپے۔ مجلس نشریات اسلام۔ ۱۔ کے۔ ۳۔ ناظم آباد۔ مینشن مڈا کرہ جی۔ ۵۔
شیخ الحدیث ریحار مولانا محمد زکریاؒ کے سانحہ ارتحال پر مختلف رسائل و جرائد نے آپ کے نقوش حیات
اور اوصاف و کمالات علمیہ پر مضامین و مقالات کا سلسلہ شروع کیا۔ اور بعض مجلات نے خصوصی نمبر بھی شائع کئے
اسی اثنایہ روح افزا مرثیہ آپہنچا کہ عالم اسلام کے عظیم فرزند مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی ندوی حضرت کی
زندگی پر ایک مفصل کتاب رقم کر رہے ہیں۔ گو کہ حضرت الشیخ حبیبی عظیم علمی و عبقری شخصیت، پراتنے قلیل عرصہ
میں کچھ لکھنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔ لیکن مولانا علی میاں کی قلمی سحر طرازی نے ہم جیسے ہزاروں نہیں
بلکہ لاکھوں افراد کے دل و دماغ پر ایسا افسوس مارا ہے کہ اس نوید جاں فزا کی ہوا لگتے ہی انتظار و درانتظار کا
سلسلہ شروع ہوا۔ آخر شب ہجر کی تاریکی کا فور ہو گئی اور سوانح شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ رحمہ اللہ پوری آب و
تاب اور صوری و معنوی حسن و خوبی کے ساتھ باصرہ نواز ہوا۔

تقدیر کے حسن انتخاب کی داد دینی پڑتی ہے۔ کہ جس نے حضرت الشیخ کے سوانح کے لئے علی میاں جیسے موزوں
ترین شخصیت معجزہ رقم قلم کار دالائے طرز ادیب، صاحب دل مورخ اور پر ذوق فلسفی کا انتخاب کیا۔ لیکن اس
میں کچھ دخل صاحب سوانح کی کرامت کے ساتھ ساتھ جامع سوانح کے بلند بختی کا بھی ہے۔ کہ حضرت الشیخ کے ساتھ
تعلق کے صلہ میں آپ کو سعادت ملی۔ اور ہمارے ناقص خیال میں علمی و تاریخی خدمت کے لئے مولانا ندوی کی نامزدگی
ناگزیر تھی کیونکہ

داستان فصل گل خوش مے سراید عند لیب

اہل علم و اصحاب کمال حضرات کی و فیات پر کتنے تعزیتی ادارے تسلی آمیز خطوط اور شذرے لکھے گئے ہیں
لیکن بخدا وہ تعزیتی خط جو حضرت الشیخ نے مولانا ندوی کو مولوی محمد ثانی حسنی کے سانحہ ارتحال پر ارسال فرمایا تھا۔
اور مولانا نے جس کو بحسنہ من و عن نقل کیا ہے۔ کتنے افسردہ و غمزدہ دلوں آلام گزیدہ و دل سوختہ نفوس ستم رسیدہ
اور زخم خوردہ جانوں کی رفوگری اور بخیرہ کاری کی ہوگی۔ کتاب کی قدر و قیمت میں اس تعزیتی خط نے کئی گنا اضافہ
کیا ہے۔ سوانح کے ہر سطر سے روحانیت و طہانیت کے پرکیف قطرہ ہائے شبنم ٹپک رہے ہیں جو مشام روح و جان

کو معطر اور معنبر کر دینے کے ساتھ ساتھ وجدان پر پُرکین سکنت طاری کر دیتے ہیں۔ کتاب کا ہر ورق بادہ نوشتان معرفت جرمہ کیشان سلوک احسان، جادہ پیایان شریعت، تعلیمین متعلمین و منتظمین کے لئے یکساں طور پر مفید اور علمی و تاریخی دستاویز ہے جس میں مولف نے حضرت صاحب سوانح کی مختلف جہات سے تصویر کشی کی ہے۔ کتاب کیلئے ایک عمدہ ایکٹارنگ ایک تحریک ایک دور علمی و اصلاحی مکاتیب کا خزانہ پرکین سفرنامہ اور سبق آموز پندنامہ ہے اور ان سب سے بڑھ کر نسخہ کیما۔

(حافظ محمد ابراہیم خانی)

خارجی فتنہ - مولفہ: حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب - حصہ اول - قیمت ۲۵ روپے

پتہ: تحریک خدام اہلسنت چکوال

حضرت امام حسنؑ اور حضرت امیر معاویہؓ نے جب باہمی صلح کر لی اور لوگوں کو اطمینان سے غور کرنے کا موقع ملا تو سب سے پہلے یہ سوال پیدا ہوا اور غالباً کوفہ میں پیدا ہوا کہ اگر ہم حق پر تھے تو دوسرے فریق کی نسبت کیا خیال کریں اگر حق پر نہ تھے تو ہم خود مذہبی عدالت میں کیا ٹھہرتے ہیں۔ جب کہ قرآن میں تصریح آئی ہے کہ "ومن یقتل مومنًا متعمداً فجزاؤہ جہنم خالدًا فیہا"

فریقین تو سوچ ہی رہے تھے کہ خوارج نے اعلان کر دیا کہ دونوں جہنمی ہیں کیونکہ دونوں نے جانی بوجھ کر ایک دوسرے پر تلوار چلائی ہے۔ اہل سنت کا اس وقت یہ عقیدہ تھا اور اب بھی ہے کہ یہ قتل عمد نہیں۔ بلکہ قتل خطا۔ اس لئے اصل فیصلہ اس کے ہاتھ میں ہے جو حقیقت حال سے واقف اور نیتوں کے منشاء سے نگاہ ہے دراصل خوارج فرقہ سبائیہ (جو اسلام کا سب سے پہلا فرقہ ہے جس کا بانی ابن سبائیہ یہودی نو مسلم تھا جس نے حضرت عثمانؓ کے مخالفین کو ایک شیراز میں مجتمع کیا تھا) کی دوسری شاخ ہے۔ اور پہلی شاخ نے اپنے کو علویہ یا شیعیان علی کے لقب سے مشہور کیا۔ خوارج کی نرید خود صحابہ کرام سے منقول و مذکور ہے۔ حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب نے بھی زیر تبصرہ کتاب میں "ما انا علیہ واصحابی" کے اصول کے پیش نظر اصلاً خوارج اور ضمناً اہل تشیع کا زبردست ٹولش لیا ہے۔ محمود احمد عباسی اور اس کے پیروکاروں سے ٹھوس علمی بنیادوں پر گفتگو کی ہے اس کتاب میں بھی اور ان کی باقی تصنیفات کی طرح تحریر شستہ اور لہجہ متین ہے جو ہر طبقہ کے لئے یکساں طور پر مفید ہے۔

(عبد القیوم حقانی)

ہادی عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) - مصنف: جناب ولی محمد رازی - صفحات ۴۰۸ - قیمت ۶۴ روپے

پتہ: دارالعلم، ۴۳۴ بی۔ اشرف منزل - ویب روڈ - گارڈن ایسٹ کراچی

پیش نظر کتاب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ پر مشتمل ہے۔

ابتداء سے لے کر آج تک ہر زمانہ اور ہر زبان میں سیرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بے شمار کتابیں

لکھی گئی ہیں اور آئندہ بھی یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ مگر ہادی عالم کو سب سے ایک خاص امتیاز اور شان
انفرادیت حاصل ہے وجہ یہ ہے کہ اردو میں سیرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر "صنعت غیر منقوطہ نولسی"
میں ہمارے علم میں اس کتاب کو اولیت حاصل ہے۔ مولانا محمد دلی رازی جو حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب
کے صاحبزادے اور ایک علمی خاندان کے چشم و چراغ ہیں نے اپنی اس تصنیف میں ابتداء سے لے کر انتہا تک
جس قدر مہنہ میں تحریر فرمائے ہیں ان کے کسی حرف پر بھی نقطہ نہیں ہے اس کے ساتھ ساتھ مصنف نے
واقعات کی صداقت اور صحت کا بھی پورا اہتمام کیا ہے۔ مصنف نے اس راہ کی ہر منزل کو سلامتی اور
خوبصورتی سے نبھایا ہے اور ہر جگہ سلاست اور روانی کو برقرار رکھنے کی کوشش کی ہے۔ غیر منقوطہ الفاظ
کی پابندی کی وجہ سے اگر کہیں عبارت گنگناہٹ ہو گئی ہے یا جہاں اشارات ناگزیر تھے وہاں حواشی میں
ان کی تشریح بھی کر دی ہے۔

شروع میں مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب اور ڈاکٹر سید عبداللہ صاحب کی تقاریر کے علاوہ مولانا محمد تقی
صاحب عثمانی کا گراں قدر مقدمہ بھی شامل ہے۔

الغرض ہادی عالم اچھوتے انداز کی ندرت و جدت و وسعت و جامعیت اور علم و ادب کے حیرت انگیز مظاہر
اور اسے صاحب سیرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شانِ عجازی کا ایک پرتو سمجھنا چاہئے۔ سیرت طیبہ کی گراں
قدر خدمت کے ساتھ ساتھ اردو ادب کا بھی عظیم شاہکار ہے جس پر اردو زبان رستی دنیا تک فخر کرتی رہے گی۔
عبدالقیوم حقانی

بقیہ از ص ۸

مولانا سمیع الحق | جناب میں یہاں آنا اور عرض کروں گا کہ آیت جو پیش کی گئی ہے۔ حدود و قصاص کے
متعلق کہ والذین یأتین الفاحشۃ من نساءکم فاستشھدوا علیھن اربعۃ منکم۔ الآیۃ۔
اور رضی صاحب نے بھی اسے ذکر کیا تو اس کے بارہ صرف اتنا عرض کروں گا۔۔۔۔۔۔
جناب چیرمین | اب مولانا بالکل اجازت نہیں ہے۔ تشریف رکھئے وقت ختم ہے۔
مولانا سمیع الحق | اگر اجازت نہیں ہے تو اسلام کے بارہ میں ہمارے اس گوگو روپ کے سلسلہ میں
ایک شعر ہی سنائے کی اجازت دے دیجئے جسے میں اختتام میں کہنا چاہتا ہوں ہے

سرد گلہ اختصار می باید کرد
یک کار ازیں دو کار می باید کرد
یا تن پرھنائے یار می باید کرد
یا قطع نظر ز یار می باید کرد

Star's **TREVIRA®**

ANOTHER TWINKLING
ADDITION IN THE GALAXY
OF STAR FABRICS

AND IT'S **SANFORIZED**

- BLENDED FABRICS
- CREASE RESISTANT
- WASH-N-WEAR
- MERCERISED



 **Star TEXTILE MILLS LTD., KARACHI**
makers of the finest poplins



Crescent Communications International

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اگر آپ مستحق ہیں

تو آپ کو ملے گا یہ سب کچھ

توانائی میں بچت کیجئے

آپ کے ملک کا ایرون، ریپیئر توانائی پر غور فرمائیے۔ اس کے لئے وہ سب کچھ
یاد رکھئے، آپ کو ملے گا حکومت، روزانہ کارڈ روپے کا کارڈ فراہم کرتی ہے، آپ کے رشتہ دار
بیرون ملک قیمت کے لحاظ سے روزانہ کارڈ روپے بھی، کی سہولت پر کارڈ روپے، ہر کارڈ
روزانہ ہوتا ہے، پٹرول، ڈیزل، مٹی، گیس، قدرتی گیس، سب کچھ ملے گا، ہر کارڈ
کیجئے، توانائی کے استعمال میں بچت، روزانہ کارڈ کی کارڈ روپے، اس کے لئے وہ سب کچھ

ادارہ وسائل توانائی پاکستان



ORIENT ISLAMABAD

